

نوادرا الحقائق

شرح

کنز الدقائق

تصنیف

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمد النسفي

مترجم و شرح

مفتی ابو عبد الله مالك

استاذ الحديث بجامعة عثمانية شيرازہ کراچی

ناشر

مکتبہ دارالکتاب

سائٹ: کراچی

نوادرا الحقائق

شرح

كنز الدقائق

تصنيف

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمد والنسفي

مترجمه و شارح

مفتي ابوعار عبدالمالك

استاذ الحديث

جامعه عثمانيه شير شاه

ناشر

مكتبة بركة ارفاق

سائت . كلاچي

جسٹس حقوقِ حق نامہ محفوظ ہیں

نام کتاب: **خلوہ الحقائق**
 مترجم، شارح: **مفتی قاری عبدالحق دہلوی**
 طبع: **محرم الحرام ۱۴۳۲ھ بمطابق جنوری ۲۰۱۱ء**
 شمارہ: **۰۳۳۳ JUD2253**

ملنے کے پتے

دارالافتاء دارالعلوم دیوبند	تذریعہ کتب خانہ دارالعلوم دیوبند
کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی	دارالافتاء دیوبند ڈاک خانہ کراچی
مکتبہ انظر Quran بخاری ٹاؤن کراچی	ساحلی کتب خانہ طارق، ڈاک خانہ کراچی
مکتبہ العربیہ اسلامیہ کراچی	مکتبہ علمی، دو چہرہ سعید آباد، کراچی
مکتبہ علمی بخاری ڈاک خانہ کراچی	مکتبہ العلوم بخاری ٹاؤن کراچی
دعوت الکتب گلشن اقبال کراچی	بیت دانش، صحت بہار کلاں کراچی
مکتبہ جامعہ فرقہ، اسلام آباد	مکتبہ رحمانیہ لاہور
مکتبہ اعدادیہ ملتان	مکتبہ دینی قلعہ قبا

منظوم تائیدات

مولانا سعید الحسن کا بگڑا میاں راستہ پر کا ہم تکیہ رشید محدث انصر ملامہ غوری،

استاذ الحدیث جامد عثمانیہ شیر شاہ کالونی کراچی

ج	شروع	میں	ہے	ذائقہ	ہے	نور	الحقائق
ہر	کوئی	ہے	جس	کا	شائق	ہے	نور
جو	مطالعہ	میں	تھیں	وہ	نقیدہ	ہیں	پے
جو	ہائے	سب	کو	لاؤ	ہے	نور	الحقائق
صرف	وہ	ذوق	کی	ہے	اور	ہات	شوق
جس	میں	خطہ	ہیں	دقائق	ہے	نور	الحقائق
یوں	تھیں	کہ	اور	کوئی	کارزار	میں	نہیں
جو	تمام	سے	ہے	سابق	ہے	نور	الہوت
صح	و	تمام	علم	و	غن	میں	خاندان
خروج	من	الحوائج	ہے	نور	ہے	نور	الحقائق
ہو	قبول	عام	نظارت	ہے	دوست	کی	صحت
سب	سے	ہے	لہجہ	واقف	ہے	نور	الحقائق

تأثرات

محسن المدارس والعلماء، سرمایہ جمعیت، امیر جمعیت علماء اسلام کراچی
ریکس جامعہ عثمانیہ حضرت قاری محمد عثمان صاحب دامت برکاتہم العالیہ

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

کنز الدقائق فقہ کی مشہور کتاب ہے اور محدورانہ سے دینی مدارس کے نصاب تعلیم میں داخل ہے، ساتویں صدی کے مشہور عالم فقیہ، فقیرہ نقی عہد اللہ بن احمد بن محمود النسلی نے کنز الدقائق کے نام سے فقہ میں ایک متن تحریر فرمایا اللہ جل جلالہ نے اس کتاب کو ان کی دوسری کتاب مکار (متن نور الانوار) کی طرح علماء اور طلبہ میں بڑی مقبولیت بخشی ہے،

کنز الدقائق درس و تدریس کے اعتبار سے ایک مطلق کتب گنج ہوتی ہے اور اس کی عبارت اور صورت مسئلہ سمجھنے کے لیے پوری توجہ اور احکام کی ضرورت ہوتی ہے اسی لئے مختلف زبانوں میں اس کی شرح لکھی گئی ہیں۔ عربی میں قرآن کی بہت سی مستند طبعی شروحات موجود ہیں مثلاً علامہ ربیعہ کی "تبيين المصالح"، اور علامہ ابن النعمان کی "المحرر المقتضب"، اور علامہ عینی کی "محرر المحتار"۔

لیکن اردو میں پہلے اور جامع شرح کی ضرورت محسوس کیجاری تھی جو مل کتاب میں مبین و مددگار ثابت ہو۔ چنانچہ اس کی کو چہرہ آفرین کے لیے جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کے مایہ ناز اور کثیر استاذ و استاد الفہرست برادر عزیز حضرت مولانا مفتی عبدالکبیر صاحب عظیم نے چھ سال مسلسل محنت کر کے نور الدقائق کے نام سے کنز الدقائق کی عام فہم اور جامع شرح لکھ کر علماء، طلبہ اور عوام فقہ کے عام شائقین کی موجودہ دور کی ایک بڑی مشکل کو آسان کر دیا ہے۔ مفتی صاحب موصوف اگرچہ ابھی نوجوانی کی عمر میں ہیں مگر انہوں نے یہ عظیم کام ایک اچھے ہوئے مفتی کا اپنی خداوندی صلاحیتوں سے اس کم عمری میں سرانجام دیا ہے۔ اسی طرح تمام علوم و فنون علم صرف اور صرف سے گھرے لکھ اور طلبہ کی ان علوم میں پہنچنے کیلئے شب و روز محنت کی وجہ سے اس کوشش میں رہتے تھے کہ طلبہ کے لیے ایسی شرح ہو جو آسانی کے کم فرستی کے دور میں مل کتاب میں سادگی و مددگار ثابت ہو۔ الحمد للہ اپنی تمام مصروفیات کے باوجود علم کے طلبہ کو اور شائقین علوم و فہم کے لیے ایک جامع مواد جمع کر کے دین متین کی بڑی خدمت سرانجام دی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے علم و عمل اور عمر میں برکت عطا فرمائے اور اس شرح کو نافع اور مقبول بنائے اور اعلیٰ علم اور علم الناس کو اسی شرح سے مستفید فرمائے اور اسے ذخیرہ آخرت بنائے اور ہامد و حامیہ کے فیض کو عام فرمائے۔ آمین

قاری محمد عثمان

خادم جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کراچی

سنگین عاجز افادہ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على صاده الذین الصلین

آقا بعد

برزخ ماند میں سلف نور کی کامیابی و کامرانی کے لیے اللہ جل جلالہ نے اپنی کم کو چنا ہے جنہوں نے اپنی کوشش اور بساط کے مطابق مختلف انداز میں علوم ادبیہ کو پھیلا دیا ہے چنانچہ علوم دینیہ میں بہت ساری تفسیریں ہیں البتہ ہم فقہ کو ان علوم میں ایک اہم حیثیت حاصل ہے۔ پھر علم فقہ میں حنفیوں کو اہل علم کے ہاں جو اہمیت حاصل ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں پھر متون میں کفر اللہ تعالیٰ اہم ترین کتاب ہے یہی وجہ ہے کہ کفر اللہ تعالیٰ پر مضمین کے اکثر بڑا اسی میں قدیم زمانہ سے نصاب میں شامل ہے۔ تاہم کفر اللہ تعالیٰ کو سمجھنے کے لیے عربی زبان میں متعدد کتب میں موجود ہیں مگر روز زبان میں اس دقیق اور مفصل کتاب کی قائل ذکر شرح موجود نہیں ہے۔ البتہ بعض اہل علم نے اپنے ذوق کے مطابق اس پر کام کیا لیکن ان میں بعض مقامات پر طوالت سے کام لیا گیا ہے اور بعض مقامات پر ایسا اختصار کر جو علم طالب میں محل ہے اس لئے کفر اللہ تعالیٰ جیسی مفصل کتاب کے لیے ایک ایسی شرح کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جو کہ جامع اور نفع ہونے کے ساتھ ساتھ جس میں فقہی مسائل کی مکمل وضاحت ہو چنانچہ میرے رفیق و جنس مولانا مفتی عبد السلام صاحب (استاذ الدہریٹ و نائب رئیس جامعہ اسلامیہ شیر شاہ) نے اس پر فکر اٹھایا اور ان کی چھ سالہ جہد و جہم کے نتیجہ میں جو کفر اللہ تعالیٰ کی شرح مکمل ہوئی اس کی چند لایا خصوصیت یہ ہیں (۱) مکمل عربی عبارت اعراب کے ساتھ دی گئی ہے (۲) سلیس اور با محاورہ ترجمہ کا التزام کیا گیا ہے (۳) اہم مسائل کو مضافات کے ذریعہ واضح کیا گیا ہے (۴) ماشاء اللہ مذاہب کے جان کے ساتھ ساتھ کفر اللہ تعالیٰ کا کئی حد تک حوالہ جات سے بھی اسے آراستہ کیا گیا ہے (۵) انداز بیان انتہائی سہل اور عام فہم ہے اور ہر صنف کی اختصار کے ساتھ مکمل وضاحت کی گئی ہے۔ (۶) کتاب کے شرائع میں تفصیلی مقدمہ کیا گیا ہے جس میں امام صاحب کے تفصیلی حالات کے ساتھ علم فقہ سے متعلق تمام ضروری باتوں کا احاطہ کیا گیا ہے اللہ جبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسے قبولیت سے نوازے اور طلب اساتذہ، علماء کرام کے لیے مفید بنائے۔

کتبہ دار انظم کیلئے یہ بات باعث فخر و مسرت ہے کہ کفر اللہ تعالیٰ یہ اہم ترین کتاب شائع کرنے کی اسے سعادت حاصل ہو رہا ہے۔

(مفتی محمد انصاری)

استاذ جامعہ علوم دینیہ اسلامیہ کراچی

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۳۳	۳۔ عبد اسامی فرمایا اور ہمیں	۲۱	غرض آغا خان
۳۱	۴۔ عبد قیاسی	۲۲	عقیدہ مصداق
۳۰	۵۔ اقدارہ کے مذاہب کی گنت کا ہے	۲۳	چہر بلادی ہائیں
۲۸	۶۔ فضل تعلیم کا ہے	۲۴	اللہ کی قرب
۲۶	امام عظیم ابوحنیفہ کی سوانح حیات	۲۵	نفل کے قدیم اصطلاحی قریب
۳۶	امام ابوحنیفہ کے فقہ میں حضرت علی کی دعا	۲۶	فقہ امام صاحب کے نزدیک
۳۷	امام صاحب نامی تھے	۲۷	فقہ کی جدید اصطلاحی قریب
۱۰	امام عظیم سے امام بخاری کے حکم روایت کا اعتراض	۲۸	فقہ کا موضوع
۱۱	امام عظیم اور علم حدیث	۲۹	غرض اقامت
۱۲	امام عظیم کی حدیث روایات	۳۰	سہائی خاکہ صاحب کونہ کون
۱۳	قدوس فقہ اور مسائل کا پھیلاؤ	۳۱	محققہ مصدقہ
۱۴	امام ابو یوسف	۳۲	فقہ اسلامی کے مآخذ چار ہیں
۱۵	امام محمد بن حسن	۳۳	پہلا مآخذ
۱۶	امام زقر	۳۴	دوسرا مآخذ
۱۷	امام حسن	۳۵	تیسرا مآخذ
۱۸	طبقات العلماء	۳۶	اचार کے قسم
۱۹	احکام شریعت کی تفسیر	۳۷	چہ تھا مآخذ
۲۰	بعض اصطلاحات کا بیان	۳۸	قدوس فقہ امامان کے منتخب اوراق
		۳۹	۱۔ عبد رسالت
		۴۰	۲۔ عبد خاتمہ راشدہ

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۶	پانی کی طہارت سے حلق ایک تادم کا	۶۹	﴿خطبہ کتاب﴾
۶۶	طہارت سے پانی کے احکام	۶۸	مذہب کاغز اور اسطفاقی معنی
۶۸	دسترس کا حکم	۶۹	الحکام کی تسمیہ
۶۹	کنوئیں کے احکام	۷۱	صلوات کے طریق و اصطلاحی معنی
۸۲	درجہ و احکام حد تک کے حکم	۷۱	نیا اور پرانے میں فرق
۸۳	آبی و جانور کے ذریعے پانی کے احکام	۷۲	آلہ اور اس میں فرق
۸۶	اقتداء مسجد حر اور اس کا حکم	۷۵	وجہ تعلیف
۸۶	ناب التہشم	۷۷	﴿کتاب العتبات﴾
۸۶	حج کے لغوی اور اصطلاحی معنی	۷۸	آرائش و رسوم
۸۷	جواز حج میں مسافت کا اعتبار ہے قلت وقت کا نہیں	۷۹	سجہ کا حکم
۸۸	غرائض ختم	۶۰	سجہ کے لغوی و اصطلاحی معنی
۸۹	جن جن کو سات نام ہو کر ہے	۶۰	رسوم کی تسمیہ
۸۹	غبار سے حج کا حکم	۶۲	اتحاد اور باؤں کے لغات کا طریقہ
۹۰	غرائض ختم	۶۳	سجہ کا طریقہ
۹۱	تیمم طہارت سے قطع ہے یا نہیں	۶۴	تعلیق کی لغوی و اصطلاحی تعریف
۹۲	حالات طہارت و طہارت کے احکام	۶۵	آرائش و رسوم کا بیان
۹۳	لغوی تعریف اور اس کا مقدار	۶۵	حج کی باطنی تسمیہ اور اس کا حکم
۹۴	ناب التمسح علی الخفین	۶۶	تیمم کا حکم اور اس کا تعریف
۹۶	فوق السجہ کا بیان	۶۷	امارت کا حکم
۹۷	وقت و روزہ و سحری کا حکم	۶۸	نزدیکت حاصل
۹۹	جواب بگڑی پر سحری کا حکم	۶۹	تسمیہ حاصل
۹۹	پانی و غیرہ پر سحری کا حکم	۷۰	حاصل واجب ہونے کے اسباب
۹۹	سحری میں سہیت کا حکم	۷۱	حاصل مستحب و مستحب
۱۰۰	ناب التعلیف	۷۲	حاصل میت کا حکم
۱۰۰	حج کے لغوی و اصطلاحی معنی	۷۳	پانی کے احکام

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۲۳	نور الخفاقی کا وقت	۱۰۱	الحیات میں
۱۲۴	جہاں میں کائنات کیسے آباد ہے اور کون	۱۰۲	نور الخفاقی کا
۱۲۵	نور الخفاقی کا اسرار اور اس کے اسرار	۱۰۳	نور الخفاقی کا
۱۲۶	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۴	نور الخفاقی کا
۱۲۷	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۵	نور الخفاقی کا
۱۲۸	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۶	نور الخفاقی کا
۱۲۹	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۷	نور الخفاقی کا
۱۳۰	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۸	نور الخفاقی کا
۱۳۱	نور الخفاقی کا اسرار	۱۰۹	نور الخفاقی کا
۱۳۲	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۰	نور الخفاقی کا
۱۳۳	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۱	نور الخفاقی کا
۱۳۴	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۲	نور الخفاقی کا
۱۳۵	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۳	نور الخفاقی کا
۱۳۶	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۴	نور الخفاقی کا
۱۳۷	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۵	نور الخفاقی کا
۱۳۸	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۶	نور الخفاقی کا
۱۳۹	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۷	نور الخفاقی کا
۱۴۰	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۸	نور الخفاقی کا
۱۴۱	نور الخفاقی کا اسرار	۱۱۹	نور الخفاقی کا
۱۴۲	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۰	نور الخفاقی کا
۱۴۳	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۱	نور الخفاقی کا
۱۴۴	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۲	نور الخفاقی کا
۱۴۵	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۳	نور الخفاقی کا
۱۴۶	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۴	نور الخفاقی کا
۱۴۷	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۵	نور الخفاقی کا
۱۴۸	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۶	نور الخفاقی کا
۱۴۹	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۷	نور الخفاقی کا
۱۵۰	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۸	نور الخفاقی کا
۱۵۱	نور الخفاقی کا اسرار	۱۲۹	نور الخفاقی کا
۱۵۲	نور الخفاقی کا اسرار	۱۳۰	نور الخفاقی کا
۱۵۳	نور الخفاقی کا اسرار	۱۳۱	نور الخفاقی کا
۱۵۴	نور الخفاقی کا اسرار	۱۳۲	نور الخفاقی کا
۱۵۵	نور الخفاقی کا اسرار	۱۳۳	نور الخفاقی کا
۱۵۶	نور الخفاقی کا اسرار	۱۳۴	نور الخفاقی کا

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۸۲	صلوٰۃ کا ذکر	۱۵۸	چند احادیث کے درجہ اول کے احادیث کے معنی
۱۸۳	باب فی تفسیر الصلوات لما یکرر فیہا	۱۵۹	حدیث کے چاروں اقسام
۱۸۵	باب فی اتمام الترتیب بعد صلوٰۃ	۱۶۱	رہنما میں مذکور بعض اقسام کا بیان
۱۸۶	اسلام اور عذاب میں جس مسئلہ میں ہوسکتی ہے نقصان	۱۶۱	مجموعہ ان مسائل
۱۸۷	تہذیبی حیثیت کے تحت تہذیب کی ایک قسم صلوٰۃ ہے یا نہیں	۱۶۲	اس صلوٰۃ کی دعا کی ہر ایک چیز ان احادیث کے تحت ہے
۱۸۹	تکرار بات تکرار	۱۶۵	جہاں اس صلوٰۃ کی قرأت کا بیان ہے، اس صلوٰۃ کے ذکر کا حکم
۱۹۱	اس میں مستحقوں کا نام نہ پڑ کر ہوتا	۱۶۶	اس صلوٰۃ کی قرأت کا حکم
۱۹۱	تعمیم و اس کی اقسام اور اس میں قرأت کا حکم	۱۶۶	اس میں مستحقوں کی قرأت کا حکم
۱۹۱	اس میں جو چیزیں مذکور ہیں	۱۶۷	قرأت کے بعد اس میں قرأت کا حکم
۱۹۳	خدا کی تائید کے احادیث	۱۶۷	قرأت کا قیاسی حکم
۱۹۱	باب الوتر والصلوات	۱۶۹	باب الاذان والاعلان فی الصلوٰۃ
۱۹۱	وتر کی شرعی حیثیت	۱۷۰	صحت کا زیادہ قدر کرنا ہے
۱۹۰	وقت و ترتیب میں ہونے	۱۷۱	جن لوگوں کی صحت کرنا ہے
۱۹۷	وقت کے طوائف کا حکم	۱۷۱	عورت کی صحت کرنا ہے
۱۹۷	صحت اور نفل کی باتوں کا بیان	۱۷۱	ایک مسئلہ میں اس میں قرأت کا حکم اور اس میں قرأت کا حکم
۱۹۸	اس میں بعض اقسام ہیں یا اصل کیا ہے	۱۷۱	بچہ کے لئے صلوٰۃ
۱۹۹	اس میں قرأت کی قرأت اور اس میں قرأت کا حکم	۱۷۲	صفتوں کی ترتیب سے ہونی
۲۰۰	اس میں دو قسمیں قرأت کا حکم	۱۷۳	اس میں نماز کا حکم
۲۰۰	قرأت اور قرأت کے مسائل میں قرأت	۱۷۱	عورت کی صحت میں اس میں قرأت کا حکم
۲۰۷	ابتداء اور نفل کی باتوں کا بیان	۱۷۵	جن لوگوں کی صحت اور اس میں قرأت
۲۰۳	اس میں قرأت کا حکم	۱۷۶	جن لوگوں کی صحت اور اس میں قرأت
۲۰۳	فضل فی التہذیب	۱۷۸	باب التحدیث فی الصلوٰۃ
۲۰۵	باب التزکیۃ الفیاضیۃ	۱۷۹	اس میں بعض
۲۰۶	ان کے بعد صلوٰۃ سے کیا حکم	۱۸۰	اس میں اس میں
۲۰۷	اس میں قرأت کا حکم		مسئلہ کو غلط نہ مانا اور اس میں مقدار میں اس میں

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۲۳۷	مشاہدہ اہل عرفہ کا حکم	۲۰۸	کتاب فیض المظاہر
۲۳۸	تفسیر تفسیر قرآن کا ذکر اور اختتام کتب ہوگا اور کن لوگوں پر	۲۰۹	فائزہ اور فائزہ میں وہ جو بہ ترتیب درج ہیں وہ جو بہ ک
۲۳۸	بسم اللہ	۲۰۹	مورخیں
۲۳۸	باب فیض الکونین	۲۰۹	۱۔ بارہ صاحب ترتیب کتب ہوگا
۲۴۰	باب فیض الاصحاب	۲۱۰	باب فیض الشہداء
۲۴۳	صلوٰۃ کوف میں شیخین کا قریب ہونا شرط ہے	۲۱۳	دونوں سلام پھیرنے کے بعد چہرہ کو کاظم
۲۴۳	باب فیض المصالح	۲۱۳	فیض الصدوق کی تصنیف کا حکم
۲۴۰	بسم اللہ میں شیخین کا قریب ہونا شرط ہے	۲۱۴	کتاب فیض المعانی
۲۴۰	صلوٰۃ کوف میں شیخین کا قریب ہونا شرط ہے	۲۱۵	اشارہ سے وہ جو فقہ کی مراد کا حکم
۲۴۸	صحیح بخاری کا کتبہ	۲۱۶	تفسیر میں بلاطہ پندرہ گرا پڑے ہوتے
۲۵۰	راہ خانہ پر جانے کا طریقہ	۲۱۷	کتاب فیض الفلوات
۲۵۲	سورہ میں اور چار بار پڑھنے کا حکم	۲۱۹	صاحبان خارج صلوٰۃ اور حرمت کے کتب کا حکم
۲۵۲	فہم پر مشیٰ آثار حدیث ہے جو انہیں انکا ماز کا حکم	۲۲۰	کیلیت حدیث کی رویت
۲۵۱	دینار و عمار کا طریقہ	۲۲۱	کتاب فیض الفضائل
۲۵۵	میت کا صرف قبضہ اور نہ کرنا حکم	۲۲۰	مراثت میں کو پہلے کے حساب سے ۔ درجہ اور
۲۵۷	باب فیض الشہداء	۲۲۰	میں ملے مراثت
۲۵۷	عہد کی تعریف و قسم	۲۲۲	فصل فی انکسار سے شروع کیا جائے
۲۵۸	عہد کی تعریف و قسم	۲۲۶	کتاب فیض المہجرات
۲۵۹	ارحمت کی تعریف	۲۲۷	جہد کے معنی اور اس کی چہرہ
۲۶۱	کتاب فیض المہجرات	۲۲۸	شرک کا معنی انام
۲۶۱	کتاب میں اہل حق کے کتب کا حکم	۲۳۱	شرک کا معنی انام
۲۶۲	کتاب فیض المہجرات	۲۳۱	مسائل اور مریش کا جہد میں امام جہد
۲۶۲	کتاب فیض المہجرات	۲۳۱	کتاب فیض المہجرات
۲۶۳	اہل حق اور کتب میں فرق	۲۳۸	عہد انہی سے پہلے کے مستند امور
۲۶۴	شرک کا معنی انام	۲۴۷	عہد انہی کے مستند امور

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۳۱۰	حالات کیلئے چار خصوصیات احکام	۳۱۷	احکام صلاۃ رکعات
۳۱۱	باب الخوض	۳۱۸	باب فی صلب الصلۃ
۳۱۲	کون سا فعل ہے	۳۱۸	راج کے شرعی معنی
۳۱۳	تکون کا راج و کفرہ کیلئے مسلسل و طوائف کرنے کا حکم	۳۱۹	راج کی کئی شرطیں ایک فقرہ میں
۳۱۴	تکون کا طوائف سے پہلے مرادات ہیں	۳۱۹	شرعیہ صلی علی الخضر ہے یا علی الخراف
۳۱۵	باب التفتیح	۳۲۲	موازیۃ احرام کا بیان
۳۱۶	فتح کا ثبوت اور شرعی معنی	۳۲۱	باب الحج عظیم
۳۱۷	فتح کی دو قسمیں	۳۲۴	احرام کے شرعی معنی
۳۱۸	افتح کی تفسیر و حکم	۳۲۶	حرم کیلئے صلی علی الخضر کا بیان
۳۱۹	فتح اور قرآن کن کہتے ہیں	۳۲۹	طواف تہجد کا بیان
۳۲۰	بشریح سے پہلے احرام ہمارے کا حکم	۳۳۱	سلی جین الصفا والردہ
۳۲۱	حجرت کو عرض آجائے تو طواف کے طواف باقی افعال	۳۳۲	توسع طواف کا بیان
۳۲۲	اداکرے	۳۳۳	غروب سے دو تہذیب تک طواف کا حکم
۳۲۳	باب فی صلب الصلۃ	۳۳۴	طواف تہجد میں صلی علی الخضر
۳۲۴	سر پہننے کی ناک سے دم واجب ہوگا	۳۳۵	ری حرمات اور بیک کے ساتھ کیلئے صلی علی الخضر
۳۲۵	ایک ہاتھ یا پاؤں کے ٹخنے کے لئے دم واجب ہوگا	۳۳۶	زوج علی طواف کا حکم
۳۲۶	شرع کی طرف دیکھنے سے ناکال ہو جائے گا حکم	۳۳۷	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۲۷	تفسیر و اسرار و طواف سے دم واجب ہوگا	۳۳۸	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۲۸	تکون کرنے سے قبل طواف کرنے کا حکم	۳۳۹	تکون کا بیان
۳۲۹	طواف نہایت کے بعد طواف کی حالت میں کرنے کا حکم	۳۴۰	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۰	یہ ان طواف سے تمام سے پہلے کرنے کا حکم	۳۴۱	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۱	تکون	۳۴۲	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۲	حرم طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۳	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۳	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۴	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۴	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۵	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۵	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۶	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۶	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۷	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۷	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۸	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۸	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۴۹	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۳۹	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۰	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۰	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۱	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۱	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۲	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۲	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۳	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۳	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۴	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۴	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۵	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۵	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۶	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۶	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۷	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۷	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۸	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۸	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۵۹	طواف نہایت کے بعد طواف
۳۴۹	طواف رکوع کے بعد طواف کرنے کا حکم	۳۶۰	طواف نہایت کے بعد طواف

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۵	باب تعویض الطلاق	۲۳	﴿بُكَائِبُ الطَّلَاقِ﴾
۱۵۱	موت کا بعد سے نکاح کا حکم	۱۷	طلاق کی میں مومن کا بیان
۱۵۲	شہر کے تین خندہ کی نکاح کا حکم	۱۸	یہ مومن بہ نکاح سے پیش میں طلاق ہے کا حکم
۱۵۳	فصل فی الزنا والحد	۱۹	موت کے بعد ازادہ کی نکاح کا حکم
۱۵۴	شہر کے مرنے کے بعد نکاح کا حکم	۲۰	باب الطلاق الطریق
۱۵۵	طلاق کی	۲۱	یہ مومن کو طلاق کا حکم
۱۵۶	موت کے بعد سے نکاح کا حکم	۲۲	اسک طلاق میں حلالہ کی نکاح کا حکم
۱۵۷	فصل فی المہر	۲۳	یہ نکاح کا حکم
۱۵۸	طلاق کی	۲۴	فصل فی صلاۃ الطلاق فی الزنا
۱۵۹	طلاق کی	۲۵	وہ نکاح کا حکم
۱۶۰	طلاق کی	۲۶	یہ نکاح کا حکم
۱۶۱	طلاق کی	۲۷	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۶۲	طلاق کی	۲۸	وہ نکاح کا حکم
۱۶۳	طلاق کی	۲۹	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۶۴	طلاق کی	۳۰	وہ نکاح کا حکم
۱۶۵	طلاق کی	۳۱	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۶۶	طلاق کی	۳۲	وہ نکاح کا حکم
۱۶۷	طلاق کی	۳۳	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۶۸	طلاق کی	۳۴	وہ نکاح کا حکم
۱۶۹	طلاق کی	۳۵	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۷۰	طلاق کی	۳۶	وہ نکاح کا حکم
۱۷۱	طلاق کی	۳۷	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۷۲	طلاق کی	۳۸	وہ نکاح کا حکم
۱۷۳	طلاق کی	۳۹	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۷۴	طلاق کی	۴۰	وہ نکاح کا حکم
۱۷۵	طلاق کی	۴۱	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۷۶	طلاق کی	۴۲	وہ نکاح کا حکم
۱۷۷	طلاق کی	۴۳	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۷۸	طلاق کی	۴۴	وہ نکاح کا حکم
۱۷۹	طلاق کی	۴۵	فصل فی طلاق فی الزنا
۱۸۰	طلاق کی	۴۶	وہ نکاح کا حکم

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۴۸۶	باب الفصح	۴۸۶	مردی سے نکاح کی غرض کے خلاف نہیں ہے۔
۴۸۶	صلح کے بعد اگر مرد اور عورتی میں	۴۸۸	شہر کے قریب طلاق دینے سے وراثت کا حکم
۴۸۷	مرد کی زوجہ کی چار چار سالہ مرد صلح پر نکاح ہے	۴۸۹	زوجہ طلاق کے بعد اگر مرد اس کا نکاح
۴۸۸	مرد سے مرد کا نکاح صلح پر نکاح	۴۹۰	مرد سے نکاح کی غرض کے خلاف نہیں ہے
۴۸۹	انسان طلاق و عینک الیہ کے حکم	۴۹۱	طلاق کے بعد عورت کا مرد سے نکاح کی غرض کے خلاف نہیں ہے
۴۹۰	مبادرت طلاق کی غرض سے نہیں	۴۹۲	کرنا ہے
۴۹۱	باب الطلاق	۴۹۳	باب الزنا
۴۹۲	نکاح سے پہلے کی وراثتی طلاق نہیں	۴۹۴	مرد کی زوجہ کی نکاح کی غرض سے
۴۹۳	انسان طلاق و عینک الیہ کے حکم	۴۹۵	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۴	نکاح کی غرض سے نہیں	۴۹۶	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۵	نکاح کی غرض سے نہیں	۴۹۷	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۶	نکاح کی غرض سے نہیں	۴۹۸	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۷	نکاح کی غرض سے نہیں	۴۹۹	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۸	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۰	نکاح کی غرض سے نہیں
۴۹۹	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۱	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۰	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۲	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۱	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۳	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۲	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۴	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۳	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۵	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۴	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۶	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۵	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۷	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۶	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۸	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۷	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۰۹	نکاح کی غرض سے نہیں
۵۰۸	نکاح کی غرض سے نہیں	۵۱۰	نکاح کی غرض سے نہیں

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۵۳	ج	۵۱	اس کی حد تک
۵۳۷	اسلام اور دوسروں کے عقائد میں کوئی اور شریک نہیں ہوگا	۵۱۲	حاصل یعنی میں طلاق دی تو وہ بیعت نہ کرے
۵۳۸	(مکتوبات لفظی)	۵۱۳	نہیں ہوگا
۵۳۹	اس کی کائنات میں	۵۱۴	حد تک کی ابتدا و اتمام کے بعد سے ہوگی
۵۴۰	اسلام کی تعریف	۵۱۵	منازع یا سہولت کی حد تک کی ابتدا و اتمام سے ہوگی
۵۴۱	غائی کے سہا	۵۱۶	نفس
۵۴۲	اسلام سے سب سے پہلے غائی کے خاتمہ کیلئے قوس	۵۱۷	حد تک کا اتمام
۵۴۳	بائے	۵۱۸	مظاہر اور سنی عہد، جہاں کا عمر سے نکلے گا
۵۴۴	سہولتوں کے عہد، اگر بے کی چند مثالیں	۵۱۹	قوس پر سے سرسبز ہوا کی ریت، اوگیا تو حد تک
۵۴۵	اسلام میں غائی کی حیثیت	۵۲۰	نہیں گوارا کی
۵۴۶	نیک عہد خیال	۵۲۱	باب مکتوبات الفہم
۵۴۷	اقوام متحدہ کا سوچ و خیال	۵۲۲	حد تک مراد کے پر کے خاتمہ سہا کا
۵۴۸	باب المکتوبات الفہم	۵۲۳	حد تک، حد تک کا اتمام اگر بے ہر جہاں سے
۵۴۹	باب المکتوبات الفہم	۵۲۴	پر جہاں سے اس کا سہا
۵۵۰	باب المکتوبات الفہم	۵۲۵	عمل کی اس حد تک، راقی حد تک
۵۵۱	باب المکتوبات الفہم	۵۲۶	باب المکتوبات
۵۵۲	باب المکتوبات الفہم	۵۲۷	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۳	باب المکتوبات الفہم	۵۲۸	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۴	باب المکتوبات الفہم	۵۲۹	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۵	باب المکتوبات الفہم	۵۳۰	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۶	باب المکتوبات الفہم	۵۳۱	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۷	باب المکتوبات الفہم	۵۳۲	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۸	باب المکتوبات الفہم	۵۳۳	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۵۹	باب المکتوبات الفہم	۵۳۴	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۰	باب المکتوبات الفہم	۵۳۵	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۱	باب المکتوبات الفہم	۵۳۶	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۲	باب المکتوبات الفہم	۵۳۷	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۳	باب المکتوبات الفہم	۵۳۸	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۴	باب المکتوبات الفہم	۵۳۹	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۵	باب المکتوبات الفہم	۵۴۰	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۶	باب المکتوبات الفہم	۵۴۱	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۷	باب المکتوبات الفہم	۵۴۲	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۸	باب المکتوبات الفہم	۵۴۳	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۶۹	باب المکتوبات الفہم	۵۴۴	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۰	باب المکتوبات الفہم	۵۴۵	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۱	باب المکتوبات الفہم	۵۴۶	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۲	باب المکتوبات الفہم	۵۴۷	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۳	باب المکتوبات الفہم	۵۴۸	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۴	باب المکتوبات الفہم	۵۴۹	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۵	باب المکتوبات الفہم	۵۵۰	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۶	باب المکتوبات الفہم	۵۵۱	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۷	باب المکتوبات الفہم	۵۵۲	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۸	باب المکتوبات الفہم	۵۵۳	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۷۹	باب المکتوبات الفہم	۵۵۴	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۰	باب المکتوبات الفہم	۵۵۵	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۱	باب المکتوبات الفہم	۵۵۶	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۲	باب المکتوبات الفہم	۵۵۷	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۳	باب المکتوبات الفہم	۵۵۸	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۴	باب المکتوبات الفہم	۵۵۹	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۵	باب المکتوبات الفہم	۵۶۰	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۶	باب المکتوبات الفہم	۵۶۱	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۷	باب المکتوبات الفہم	۵۶۲	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۸	باب المکتوبات الفہم	۵۶۳	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۸۹	باب المکتوبات الفہم	۵۶۴	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۰	باب المکتوبات الفہم	۵۶۵	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۱	باب المکتوبات الفہم	۵۶۶	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۲	باب المکتوبات الفہم	۵۶۷	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۳	باب المکتوبات الفہم	۵۶۸	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۴	باب المکتوبات الفہم	۵۶۹	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۵	باب المکتوبات الفہم	۵۷۰	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۶	باب المکتوبات الفہم	۵۷۱	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۷	باب المکتوبات الفہم	۵۷۲	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۸	باب المکتوبات الفہم	۵۷۳	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۵۹۹	باب المکتوبات الفہم	۵۷۴	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام
۶۰۰	باب المکتوبات الفہم	۵۷۵	حد تک کی حد تک، حد تک کا اتمام

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۵۶۵	ہدیہ طلاق نو شدہ و طہید کیا تو کس کو طلاق ہوگی	۵۶۶	مستحبت پر قسم کھانے کا حکم
۵۶۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم فی التبیح والشراء والخلع والطلاق	۵۶۶	کحل حلی علی خرافہ کہنے سے طلاق کا حکم
۵۶۵	والغیر والطلاق وغیرہ	۵۶۷	زار میں کھانا کھانے کا حکم
۵۶۶	ایک ماہر یا میرا کی قسم میں ایک ماہر کا ہے	۵۶۷	بابت التبیح فی المأخوذ والفقیر والفقیر
۵۶۸	میں اس طلاق کو قبول نہیں کرتا ہے مجھ سے خیر شرط کے	۵۶۷	بابت التبیح فی المأخوذ والفقیر والفقیر
۵۶۸	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۶۸	والفہ لا ادخل دنا: کیا اس کے بیان ہوئے
۵۶۹	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۶۸	کے بعد داخل ہونے کا حکم
۵۷۱	بابت التبیح فی القرب والخلع	۵۶۹	کچل پھیلے ہوئے ہو کر چھوٹے کہ پکڑاؤں پہلے
۵۷۵	میں تمام نہیں کروں اگرچہ ایک شخص نے اس کا کلام کر	۵۶۹	کھانے کا حکم اور اس میں سے کھانے
۵۷۵	اور تو اس کا حکم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۷۶	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۷۶	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۷۷	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۷۸	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۷۹	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۰	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۱	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۲	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۳	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۴	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۶	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۷	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۸	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۸۹	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۰	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۱	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۲	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۳	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۴	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۶	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۷	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۸	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۵۹۹	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی
۶۰۰	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۵۷۱	استقامت برائی تو میں کل ضرور کہ ہاؤں گا اور حقیقی

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۷	﴿بُكَائِبُ الشُّعْبِ وَكُنْهَاد﴾	۲۸۹	نعم
۶۸	جو کی ہند، مگر فرائض کا یہ ہے	۴۹	گواہوں میں۔ بتایا۔ رجوع کرنے کے حکم
	مس کو سارے درجہ سے پہلے سو ب سے جنگ کرنا چاہئے	۵۹۳	باب علی الشرب
۶۱۹	شیریں	۵۹۴	باب علی اللذی
	سعد بن مسعود کی مصحف اور حدیث کی ہوتو کفار سے صلح کو بھی	۵۹۵	حصان ثواب اور خصال و حرمین دارق
۶۷	چاہے	۵۹۶	و عابث ہیں اصحاب کہا تو حدیث لکھنا واجب آدمی یا نکاح
۶۲۲	باب الصالح و البصیر		ایک صورت کو جس سے لکھ نہ سکے اور اسے اور ان کا
۶۲۲	بیرونیوں پر اور عرب کی طرف لوگ کا حکم	۵۹۸	باب شہرہ و شہر اسلام
۶۲۳	و باختر کہ اور افراسیہ تفسیر کرنا چاہا نہیں ہے		نکاح ستانی سے کسی مسلمان پر جہت نکاح تو جس پر
	اور اعراب میں قیمت میں سے کوئی نہ کی چیزوں سے	۵۹۹	حد پار ہوگی
۶۲۶	تلاخ کا حکم	۵۹۹	فصل فی النسخ
۶۲۵	لفظ فی کتابہ الذی یستعمل	۶۰۶	ما کم قلوب کے ساتھ قید بھی کر سکتا ہے
۶۲۵	فارسی اور عربی میں پختہ ہونے سے ہیں	۶۰۳	﴿بُكَائِبُ الشُّعْبِ﴾
۶۲۷	اصول کی تحریف	۶۰۳	مرتبہ کی تحریف
۶۲۷	تحلیل میں نام و قسم ہے	۶۰۵	شرعیہ میں قطع پر دوکا نہیں
۶۲۸	باب اصلاح الخلق	۶۰۶	فصل فی الجوز
	کنز اور سے کرنا اور زام و دوار ملا جوں کے ایک	۶۰۷	و جس طرح دی کرے عام
۶۳۰	نہیں ہیں گے	۶۰۸	اول کے کسی سر سے ملنے سے ماں لگانا غلط ہے دوکا
۶۳۱	باب الفسطاطی	۶۰۹	فصل فی کتب الضلع و الباب
	زمضان، ماں لکھ اور عرب میں ملے اور ایک سے	۶۱	شدہ ۔ پھر نہ سے اولہ کا حکم
۶۳۳	درے نقل ۔ پورا حکم	۶۱۲	حق اور خداوندوں میں سے
۶۳۴	مرتا سنہ و حق ہشت نجم سے نہ ہوتا ہے	۶۱۳	کیونکہ اپنے کہ جب خبریں چھاؤں الاورد کا حکم
	ستادہ مرد نے رخی سے نکالت کیا تو وہ مسجد میں	۶۱۴	باب لطیف الطریق
۶۳۶	پائے گی	۶۱۴	تعین اطراف کی تحریف اور شرائط
۶۳۶	باب الفطر والغریح والجریح	۶۱۵	مرتبہ اگر وہ اولیٰ ہو گا چاہے

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۰۱	۱۲۷ کا خلاصہ اور تخریج مستحب ہے	۶۲۷	عشری اور شریعتی دستور کی تفسیر
۶۰۵	﴿کتاب الایمان﴾	۶۲۸	جریب کی مقدار
۶۰۶	۱۲۸ اور ۱۲۹ میں علم کی مشابہت نظام کے چرچ	۶۲۹	فصل فی الجہنۃ
۶۰۷	﴿کتاب المفقود﴾	۶۳۱	الاسام ۱۲۹
۶۰۸	الحیث الذی ہذا کا خلاصہ	۶۱۰	عربی بحث پر مستوفی اور مرتبہ بین چاروں تفسیر
۶۱۰	﴿کتاب الفسوق﴾	۶۱۱	ذمیرہ کو قطع الطبع میں اتنا دسب کا حکم دیا جائے
۶۱۱	شرکت کا خلاصہ قایمان	۶۱۲	انکارِ جہنم، عقل، مسلم اور بی گناہ کے لئے کو چوں دینے سے
۶۱۲	مداودہ دین کی کس چیز سے مستحب ہوتی ہے	۶۱۳	مقدمہ دینوں کے حکم
۶۱۳	شرکت کا بیان	۶۱۴	باب الفوتیون
۶۱۴	شرکت کی قبول کیا بیان	۶۱۵	سلام پیش کرے سے پہلے سے تکیہ کرنا محرم ہے
۶۱۵	شرکت و جہود کا بیان	۶۱۶	مرتد ہونے کی حالت میں مرگیا یا نہ مرگیا تو اس کی
۶۱۶	فصل فی الفوتیون	۶۱۷	کمان کا حکم
۶۱۷	مقدمہ شرکت جس کی شرکت کیسے اور نہ کے لئے کے	۶۱۸	فائدہ اقامت شرفیہ مرتد اور مسالم
۶۱۸	مال کی دو گنا یا چار گنا	۶۱۹	مرتد کی کھانا کھانے کے واسطے جلائے تو اس کا
۶۱۹	﴿کتاب الزلف﴾	۶۲۰	تحریر
۶۲۰	زلف کی کٹ کر نہ اٹھائی ہوتی ہے	۶۲۱	جلائے کھانے پر جو کھانا اس کا مرتد ہونے اور اس کا
۶۲۱	مستحب شہ کے زلف کا حکم	۶۲۲	۱۲۹ اور ۱۳۰ کی
۶۲۲	وقت کے بعد کو اس کی غیر میں شرف کیا جائے	۶۲۳	باب الجہاد
۶۲۳	سبب ماننے والے کی کھیت کر نہ کرے	۶۲۴	ہاموں کی مددگار جماعت ہونے کے واسطے کھانے کی
۶۲۴	وقت ضرورت دینے کا جو کہ سبب میں شامل کرے	۶۲۵	۱۳۱ کے
۶۲۵	حکم	۶۲۶	۱۳۱ اور ۱۳۲ کوں پڑھائی پڑھائی ہے
۶۲۶	سبب کے لئے کہ اس سے ثابت	۶۲۷	﴿کتاب التلقین﴾
۶۲۷	سبب کے لئے کہ اس سے ثابت	۶۲۸	دینی کے نسب کا حق کی تو اس سے سبب ثابت ہوجائے
۶۲۸	سبب کے لئے کہ اس سے ثابت	۶۲۹	تفسیر اور چار مسلمان ہوئے
۶۲۹	سبب کے لئے کہ اس سے ثابت	۶۳۰	﴿کتاب التلقین﴾

عطاء فرمائے گئی تھی اور یہی نامدہ کام دسمبر ۱۹۰۵ء کو شروع کیا جو بعد اللہ اگست ۱۹۰۶ء تک جاری رہا رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ کو پورے تکمیل کو پہنچا۔ تحریر سے پہلے کچھ شروحات ضرورت تھیں اور ساقی صاحب نے بطور شروحات و تشریح ہونگیا اور ”مسند احمدی“ (عربی) و ”المسند القدسی حق المسائل و الفوائد“ کی فوائد کا کاپی حاصل کیا اور دیگر فرقان سے مستفاد کیا اور زیادتی طور پر سب سے زیادہ بلکہ بڑی عمدہ ”فتاویٰ“ کی ”تہذیب الحدیث“ اور ”مہر الکھیم“ ”فتاویٰ“ کی ”تہذیب الحدیث“ تھیں اور جہاں جہاں کچھ درویش ہوئی وہاں استدلال کتب ”المسند البیہقی“ اور ”فتاویٰ شامی“ اور کابریہ و پیر کے موجود مطبوعہ نو دینی کی طرف مراجعت کرتا رہا اور مدعو نے مسائل کو پوری چوری حقیقہ اور صحت کے ساتھ نقل کر کے کی کوشش کی ہے مزید برآں اہل علم سے مذاکرہ اور استفادہ بھی کرتا رہا۔

پہلے سے پشائی اور کراچی کے اشخاص کے مختلف کتب خانوں سے غرض ہے کہ ہر کتاب ہذا میں کوئی مسئلہ اپنی تحقیق کے خلاف پائیے تو مستطاب فقہ کی طرف مراجعت کے بعد کتاب پر کی مصلحت پر اس عاجز کو اور اہم کرم مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ کی خدمت میں اس کی اصلاح کی جاوے گی کیونکہ از جو ذہن پر کوشش و تحقیق کے علاوہ کارہ و ماہی کی مصلحت سے اور اس عاجز کی علمی کمزوری اس پر مستتر ہے۔ ”شرعیہ دماغ“ ہے نہ اللہ جل شانہ ہند و ناچر کی اس حقیر دانش کو ہر قسم کی ظاہری باطنی کوتاہیوں اور ریاض و غلوں کی برائی کی معافی کے ساتھ شرف قبولیت بخشے اور طلبہ علم کو بالعموم اس سے استفادہ کی توفیق عطا فرمائے اور کوہ پیوں اور خاموشی پر ”گاہی عجیب فرما کر اصحاب و زمینی توفیق بخشے، آمین۔

یا ماموہم اذالہ یعنی العظیم حبہ و کثرت والہ اب

ابو حسن محمد اسلم

مستند قلمیٹ جا مدہ شایع شیر شاہ کراچی

مقدمہ حصہ اول

چند بنیادی باتیں

کسی بھی فن کو شروع کرنے سے پہلے چند چیزوں کا احاطہ ضروری ہے (۱) فن کی تعریف (۲) موضوع (۳) غرض و غایت (۴) اس فن کا علم (۵) مصنف کے حالات زندگی (۶) اس فن کی تاریخ

(۱) تعریف کا مطلب یہ ہے کہ جو موضوع کی طلب و رسد آئے کیونکہ نہ چاہی ہوئی چیز کو طلب کرنا مقصود اور نہ یہ موضوع کا نہ ہونا اس سے ضروری ہے کہ ایک فن کے مسئلہ کو دوسرے فن کے مسئلہ سے ممتاز کیا جائے تاکہ (۲) غرض و غایت کا احاطہ اس سے ضروری ہے تاکہ حسب مصلحت و ضرورت اس کے مقصد کا معلوم ہو ضروری ہے ورنہ محبت اور پیار چیز کو طلب کرنا (۳) مصنف کے حالات کا چاہنا اس لئے ضروری ہے تاکہ اس کی قابلیت اور اس کے عملی مقام سے اس کی تصدیق کا ملکی مقام معلوم ہو جائے کیونکہ جس حیثیت کا اس کا انتظام ہوگا اسی حیثیت کا اس کا کلام ہوگا جیسا کہ حضور سے ”کلام المسلولہ سرک سکلام“ یعنی بادشاہوں کا کلام مسلولہ کا بادشاہ ہوتا ہے ہند جس بادشاہ کا آدمی ہوگا اس کا کلام بھی اسی رتبہ کا ہوگا۔

تعریف، مابین یہ حصہ، اشعار کو کہتے ہیں یعنی تعریف دو قسم ہے جس کے ذریعہ کسی چیز کی حقیقت بیان کی جائے۔

موضوع، مابین یہ حصہ، عنوان و موضوع دو قسم کے ہوتا ہے جس قسم کے عنوان و موضوع اس فن میں بحث کی جائے۔

غرض، مابین یہ حصہ، عنوان و موضوع دو قسم کے ہوتا ہے جس قسم کے عنوان و موضوع اس فن میں بحث کی جائے۔

نقد کے لغوی تعریف لغت میں نقد ”نیم“ نقد آدمی اور بداعت“ کو کہتے ہیں اور نقد چنانچہ اور نقد کتبہ کہتا ہے اور نقد نقد ہوئے نقد حاصل کرنے اور اس میں غور و خوض کر کے کا نام ہے۔

نقد کے قدیم اصطلاحی تعریف صحاح کے قروبی، ادبی اصطلاح میں نقد سے مراد ”پہرے دیں کی گہری نگاہ“ ہے یعنی اس کی تمام تعلیمات و ادب ان کا تعلق کسی بھی شعبہ زندگی سے ہو ان کی گہری بصیرت و دہرہ کو ”نقد“ کہا جاتا ہے اور نقد اس شخص کو کہتے تھے جو دوسرے فن کی گہری بصیرت و دہرہ رکھتا ہو اور اپنی چوٹی ردی کو دین کے سانچہ میں ڈھال چکا ہو قرآن و سنت میں جو احکام دیکھے گئے ہیں ان کی تمیز نہیں ہیں۔

مقدمہ حصہ دوم

فقہ اسلامی کے مآخذ چار ہیں

اسلامی قانون کے حیاتی مآخذ دوسرے عشر چار ہیں

پہلے مآخذ قرآن کریم ہے۔ قرآن کریم کے مشہور نام پانچ ہیں: القرآن، المیزان، ۳ کتاب، المذکر، المظہر، الہامی سے بھی سب سے اردو مشہور نام "قرآن" ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اس کتاب کو کم از کم کسب مقامات پر ہی نام سے یاد کیا ہے مگر اصوب فقہی کتابوں میں جس نام کا رد و استعمال ہو "الکتاب" ہے قرآن کریم اس کائنات کی مشہور ترین کتاب ہونے کے باعث درحقیقت کسی تعداد کی محتاج نہیں مگر صراحتاً قرآن مجید کی پہلی کتاب کی بھی تعریف کردی، کیونکہ تعریف بیان کر دینے میں بعض مستثنیات کے پیش نظر ہمیں "قرآن کریم" اصطلاحی تعریف "سفران المسیرۃ بحسب الرسوم لیثک المکتوب بحسب المصنف، بحسب المصنف، بحسب المصنف" "قرآن الشہداء کا وہ نام ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوا، صراحت میں لکھا گیا، اور آپ ﷺ سے پیغمبر کی شہادت کے تواتر کے ساتھ منقول ہے"

دوئی کی دو قسمیں: ایک کریمہ ﷺ پر جوئی بھیگی ہوئی دوسری قسم "ایک تو بیگنی قرآن کریم جس کے لفظ اور معنی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں اس دوئی کوئی مقلد کہا جاتا ہے یعنی ایسی دوئی جس کی عبادت کی جاتی ہے،

دوسری قسم دوئی کی وہ ہے جو قرآن کریم کا جوہر کارل سبکی کی "اولیٰ کی اس قسم کا نام دوئی غیر حلقہ ہے یعنی ایسی دوئی جس کی طوالت نہیں کی جاتی ایسی دوئی کو حدیث اور سنت کہ جاتا ہے، پھر دوئی مقلد یعنی قرآن کریم میں قصص و معجزات کے طریقے میں جو آیتیں ہیں، ان سے جو حکام مستخرج ہوتے ہیں ان کے علاوہ خاص حکام کی آیتیں بھی نازل ہوئیں جن کی تعداد تقریباً پانچ سو ہے یہ احکام رو قسوس پر ہیں۔ (۱) حقوق اللہ (۲) حقوق العباد، پھر حقوق شدائی، دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ احکام جن کا تعلق صرف ایک انسان اور کسی کے پردہ دگار کے ساتھ ہے جیسے لہر و دروازہ اور دیگر مقررہ ہدائی، دوسرے وہ احکام جن کا تعلق اگرچہ ایک انسان اور کسی کے پردہ دگار کے ساتھ ہے لیکن ان احکام میں صرف ایک انسان کے علاوہ دوسرے انسانوں کا بھی کسمائت کسی طرح تعلق ہوتا ہے جیسے رکوع، صدقات، جہاد وغیرہ۔

مطلق عباد سے متعلق احکام کی تین قسمیں ہیں۔ اول وہ احکام جو خاندان سے متعلق ہیں۔ جیسے نکاح، طلاق اور وراثت وغیرہ۔ دوم وہ احکام جو جماعتات انہی سے متعلق ہیں جیسے حج، اشراف، جاریہ، ید و غیرہ۔ سوم وہ احکام جو مملکت سے متعلق ہیں۔ چوتھی قسم ان احکام سے متعلق ہیں جیسے حدود، قصاص، جرم و سزا وغیرہ۔

دوسرا مآخذ سنت ہے۔۔۔ لفظ سنت عرب میں طریقہ و عادت کیلئے مستعمل ہوتا ہے جو فرض یا واجب نہ ہو، اور ہم

کی ہے جس طرح سب سے متاثرہ دلیل نقلی ہے اور سب سے متاثرہ دلیل نقلی ہے ہی طرح جو جہاں فیصد ہم تک تو اس سے پہنچا ہو وہ نقلی احکام کہنے میں نقص ہے اور جو آثار کے بغیر قابل حتم و روایت سے پہنچا وہ دلیل نقلی ہے

اجماع کو خود قرآن و سنت نے قطع قرار دیتے ہوئے مسلمانوں پر ایمان کی بیرونی ایسی ہی لازم قرار دی ہے، ایسی ہی ہے جو اس سے خارج ہے شریعت احکام کی جڑوں میں ہے۔ چنانچہ قرآن کریم کے بیانہ حرمت میں حرمزنی کریمہ شریف کی مخالفت کرے والوں کو ملے گی وہی سزا اس کوئی جہاں جہاں مسلمانوں کا مشفقہ دینی طریقہ چھوڑ کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کرے گی، ارشاد ہے: ﴿وَجُودِمْ﴾ اس میں سے، اور میں نے بعد میں یہ لکھی کہ یہی دفعہ عمر بن الخطاب سے سننا مانوئی و مصنفہ جہاں کے اور جو جس رسول اللہ ﷺ کی خلاف کرے گا جہاں کے لئے کہ میں نے یہ جہاں پر ہو گیا اور وہ سب مسلمانوں کے رد میں کرانہ کے خلاف چلے گا تو ہم اس کو (دیکھیں) جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور آخرت میں (اس کو ہم میں داخل نہیں گئے) اس سے معلوم ہوا کہ اس کے خلاف نہیں (اجماع) کی مخالفت نہ ہو سکتی ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے ﴿وَكَيْفَ تَدْعُوهُمْ إِلَى عِبَادَتِي وَكَيْفَ تَدْعُوهُمْ إِلَى عِبَادَتِي﴾ اور یہی طرح ہم نے ان کو اس میں مستعد بنا دیا ہے جو ہر امت اللہ ال پر ہے تاکہ ہم کو اس پر مگر وہ نہ اور تمہارے (قابل شہادت اور مستحق ہونے کے) لئے رسول ﷺ کو اس میں معلوم ہوا کہ اس امت کے عاقبہ و اعمام مختلف طور پر اس کو سب اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست اور حق ہیں کیونکہ ہر سب کا عقائد کسی لحاظ سے پر مشتمل کرنا چاہئے تو اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے اس کو مستطیع ہے کوئی بھی نہیں رہتا ہے نیز اس امت میں اللہ تعالیٰ سے اس امت کو گواہ قرار دے کر اس کو اس کے جوہر قرار دے اس سے بھی یہی ثابت ہوا کہ اس امت کا ہمارا حجت سے اسی امت سے یہی معلوم ہو گیا کہ سراج و حجت ہوا صرف ہی پر مگر یہی تاہم اس کے زمانہ کے ساتھ ہر ایک کے ساتھ ہر ایک کے مسلمانوں کا جہاں معتبر ہے تاکہ امت میں پوری امت کو خطاب ہے۔

اسی طرح ہی کریمہ شریف نے یہ حدیث میں ہمارے کی تائید کو اور نیز دوسری حدیث سے بیان کیا اور اس مسئلہ سے مدد دینی دیا ہے کہ یہ حدیث تو اس کو پہنچا ہے

اجماع کی عن قسمیں ہیں (۱) اجماع توہین (۲) اجماع عملی (۳) اجماع سنوئی، اور ان کی ان تینوں قسموں میں سے پہلی دو قسمیں تو سب فقہاء کے نزدیک حجت ہیں، البتہ تیسری قسم جس میں یہ ممکن ہے کہ حجت ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اگر کچھ حدیث اور بعض شوافع کے نزدیک یہ "حجت قطعیہ" ہے اور ان میں شاملی، اکثر شوافع اور کچھ مالکیہ کے نزدیک حجت علی نہیں اور بعض فقہاء اس سے انجبت نقلی قرار دیتے ہیں

چوتھا خذ قیاس ہے۔ قیاس کا ملکی مصلی تقدیر و مسابقت کے میں تقدیر کے بھی اندازہ کرے اور تاہم کے جس جیسے کہ جاتا ہے "تسبیل الغل" لعل، ایک جوتے کا دوسرے جوتے کے ساتھ شمار کر یعنی اس کو تاہم اور سادات کے مسئلہ میں

اللہ ہے اور اگر لکھ ہے تو غلطی میری طرف منسوب کی جائے، اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف منسوب نہ کی جائے۔“ حضرت عمرؓ کے اجتہاد میں (یا عمری اجتہاد) کے بارے میں اس حدیث میں تصریحات ملتی ہیں۔ آخر میں شادون اللہ دیوانی نے رسالہ ”مذہب فاروقی العظیم“ میں اہل اصول کا مذہب غلامہ قرار دیا ہے۔ حضرت عمرؓ کا متعلق طریقہ کار اس امر میں سے واضح ہوتا ہے جو انہوں نے قاضی شریعہ کے نام لکھا اور ہدایت کی کہ قرآن و حدیث کے بعد اہل علم کے متفقہ مشورے (اعتبار) سے اور یہ بھی ممکن نہ ہوتا اس اجتہاد سے کام جو بہت سے اہل علم پہنچے کر چکے ہیں۔ اور اگر پہلی معلوم نہ ہو تو خود قیاس کو۔ مگر صحابہ کرامؓ کے ان اجتہادات اور بعض وفات ان میں جزوی اختلاف کو دیکھ کر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ گزیرہ اعتراضات (مخالفتہ نوحہ) ظاہر قرآن اور منہج نبوی ﷺ کی تربیت میں درج تک پہنچنے کیلئے بذریعہ قاضی کو شائبہ تھے اور اس معاملے میں حدود بہت سی اور تو سب سے غور و فکر کو کام میں لانے تھے تاکہ صحیح مسئلوں میں قرآن و حدیث کے عقلی مذاکرات کیلئے کے ساتھ ساتھ تکلیف اور انسانی مطالب کیلئے بہت احتیاط کی دشواری سے بھی بچتے تھے۔ ان مسوکیا حضرت عمرؓ کا قرآن کے متعلق قول ہے: **مَا كَانَ غَيْرُهُ إِلَّا سَلَكَ طَرِيقًا وَخَلَعَ دَسْتَهُ**۔ اس کی روشنی میں، اگر صحابہ کرامؓ میں اپنے اپنے مذاہب یا مکتوبات کا سہ کے فرق کے مطابق اختلاف بھی ہو جاتا تھا۔

۳) عہدِ اصحاب فرمایا اور تابعینؓ اس عہد میں بعض دفعہ جن کی بنیاد عہدِ عثمان اور عہدِ غنوی میں پڑ چکی تھی انہوں نے باہم عقیدہ اہل سنت کا ہمارا بھی گمراہ تھا۔ عہدِ رسالت اور عہدِ صحابہ سے قربت کی وجہ سے چونکہ ابھی تک دینی مزارع بہت گہرا تھا اور اسلامی تمدن میں ان میں رائج تھیں اس لئے وہ ہمہ جاں قربت کیلئے نہ لگتا سہ کے چھپا کر ہوتے تھے۔

اسی دور کے چھوٹے یا واقعات: بعض فرقوں نے حدیث گمراہی اور من گھڑت احادیث، پیروی شروع کر دی، اور یہ جھگڑا حضرت علیؓ کی طرف سے کسی حدیث کی نسبت بھی کر دی۔

۴) ان حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اہل عہد میں سب سے بڑا کام مذہبی حدیث کا ہوا مگر چونکہ صحابہ کرامؓ کی جماعت فرقہ کے ساتھ ساتھ اطراف ملک میں پھیل گئی۔ وہ حدیث کی سمجھ کے معاملے میں متن و متن کے خاک سے بڑے عقیدہ مند تھے۔ اس کے باوجود حدیث کی روایت مختلف وجوہ سے بکثرت ہونے لگی اور تعصیب یافتہ علماء کی ایک بہت بڑی تعداد پیدا ہوتی جو مذہب حدیث اور تعبیر حاکم میں شریک ہو گئی، ان وجوہ سے دشوار ہوں بھی پیدا ہو گئے۔

۵) اس دور میں اہل حدیث کی مزاحمت انتہا کر گئی۔ اہل عراق میں اہل الرائے کی کثرت تھی اور اہل انبار، انبار میں اہل اندیشہ کی۔ اس مزاح کے اندر سے بہت سے فقہی اصول و مسائل کے جسم یا اور عقیدوں کے دو بڑے گروہ ہو گئے۔ اہل الرائے اور دوسرا اہل الحدیث خارج رہا۔ ان کے دین میں بعض روایات کا باطل ہونا، متروک و ظاہر و باطنی کے خلاف ہونے کے امام تھے، اس زمانے میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے کثرت و اختلاف حدیث کا حاکم اہل حدیث کو، اور اہل انبار کے امام تھے، اس زمانے میں زمانے کے نامور عقیدوں کی گہرست قبول سے، جس کی تحصیل آگے تھی۔ اس دور میں علم اور فہم کے علوم میں فرق کیا جانے لگا

امام اعظم ابوحنیفہ کی سوانح حیات

(۱۶۱ء تا ۵۰ھ)

امام صاحب کی تاریخ پیدائش کے بارے میں محققین اقوال ہیں (۸۰ھ کا۔ یہ جمودھ عین اور مؤرخین کا قول ہے) (۶۰ھ) کا۔ اس کو بھی بہت سے محدثین نے اختیار کیا ہے جن میں سے قطیب بلداوی کے معاصر امام ابو القاسم سمیعانی اور علامہ بدر الدین بنی بھی ہیں (۷۰ھ) کا۔ اس کو بھی کئی محدثین مؤرخین کی تائید حاصل ہے، چنانچہ علامہ بدر الدین بنی نے بھی اس آخری دو لوگ اقوال کو ذکر کر کے ان کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا ہے (صاحب الاموال ص ۱۰۱) اور علامہ حلی نے بھی اس آخری دو اقوال میں سے کسی ایک کو اختیار کیا ہے۔ تو امام صاحب کے قابل ہونے پر آپ کے صحابہ کرام سے سب سے پہلے آپ کے بعض لوگوں نے جو اعتراضات و شکالات کئے ہیں وہ خود بخود دفع ہو جاتے ہیں۔ لہذا یہ کہیں کہ امام صاحب کا نام گرائی ثابت قدری نہیں تھے۔

امام ابوحنیفہ کے حق میں حضرت علیؓ کی دعا امام صاحب کے والد حضرت ثابت سے جب اسے والد النعمان کے ساتھ حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت علیؓ نے حضرت ثابت سے کہیں دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو اور اس کے ساتھ اس کی ادا کو بھی برکت دے۔ اس واقعہ کو قطیب بلداوی سے لے کر امام مہرئی، امام مہرئی، امام سیوطی سمیت ہر محدث اور مؤرخ نے بلا اختلاف لکھا ہے۔ حضرت علیؓ کا حضرت ثابت سے دعا فرماتے میں آپ کی اولاد کو شامل فرمایا حضرت علیؓ کی اولاد میں امام صاحب کے غیر مسئولی مرتبہ کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اس طرح امام صاحب کو حضرت علیؓ کی دعاؤں کا اثر تھا۔ اور انہیں تعلیم مراد بن ابی حمزہ سے حاصل کی حدیث کی ساقبت دیگر بہت سے تابعین کے علاوہ علامہ ابن ابی رباح اور نافع موصیٰ بن عمر جیسے مشہور محدثین و فقہاء سے کی۔ وہ کوئٹہ کے رہنے والے تھے کوئٹہ، قلاتہ کے قریب ہونے کی وجہ سے بھی اور عراقی نہ سیاسی اعتبار سے مملکت اسلامی کے قلب کی حیثیت رکھتا تھا۔ پھر ان کا زمانہ بہت آفرین تھا۔ یہی زمانہ میں ابو امیہ کی حکومت کے دوران و پھر اس کی خلافت کاظم ہوئی۔ اور ابو اسحاق صاحب طاعت تھیں جو نے

جو سیو تھا۔ امام ابوحنیفہ کا ہمیشہ خاندان نبوت سے گہرا تعلق رہا۔ اور جب بھی جو کچھ ابو اسحاق نے اس پر ملامت ڈھائی، امام ابوحنیفہ نے اس کی مذمت کی۔ انہوں نے دشمن بن عبد الملک کی حکومت کے متوہ اور غلامان کی حکومت کے آغاز پر اپنی خوشنودی اور صامدین کا اظہار کیا۔ پھر جب عبد عباسی میں آگیا بھی پر تم اس کی گلی و بربریت شروع ہوئی تو اس پر بھی تنبیہ کی اور مرد و اقارب و خاندان کا انصاف کیا۔

ایک بار موصیٰ دور میں ان کو "خاتم" کے عہد کی پیشکش کی گئی جو بہت با اختیار عہد تھا، اور اس کے دخل اور سہر کے بغیر کوئی فرمان نافذ نہیں ہو سکتا تھا، دوسری مہم جوئی میں عہد واقف آج بھی کیا گیا مگر بہرہ دار لگا کر کیا گیا۔ کولے کے دیئے ہوئے، یہاں تک کہ قیدی میں نکال ہو گیا مگر حکومت کی اس قربت اور مہم جوئی کی تائید پر آمادہ نہ ہوئے۔ طبی اعتبار سے انشاءً ان پر تعلیم کلام کا

نزد آواز بخدا شنیں مگر ہرگز نہ ہو کہ وہ کسی کو دیکھ سکے۔ اے کثیر نقہ و سوجھش۔ اور جیسا کہ روایت سے اس حقیقت کا پتہ چلتا ہے، اے عسیر من الخصب مال یوم، بخدا لایستطیع و لا یجوز ان یتصور انہ من سحر انسان۔ مسائل مذاکرہ، اے انسان، ہم انسانہ ہڈیں میں الغنہ والودع (تدبیر و تدبیر) نے ایک روز فرمایا، اگر کوئی دیکھ سکتے ہیں؟ کچھ لوگ نے فرمایا تو وہ پانچ کے قریب تھے۔ آئے فرمایا، کیا لوگ، اے کثیر نقہ و سوجھش؟ اولیٰ ابن وہب (کہتے ہیں کہ میں نے ۷۰ سال تک سے چھ آدمیوں سے کوئی لوگ نہ دیکھے؟ انہوں نے کہا، ان سے مراد فقہ اور نہ دوسرا پرفاخر ائمہ دین ہیں۔

نہایت متعجب و عقیدہ ہو کہ بہت بھاری نامہ، اولیٰ ہے جس کیلئے قرآن احادیث کا علم اور ان میں احکام کا فہم، اور کمال و نور ضروری ہیں۔ اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک مجتہد کا بنیوی کام مسائل کا انتہا سے نہ کہ درمیان حدیث سے۔ اجماع بھی موردِ مباحثہ، امام حنفیہ، امام شافعی، اور دیگر شیعہ ائمہ دین کے درمیان دونوں، امام ابوحنیفہ، امام شافعی کے پاس احادیث کا وسیع ذخیرہ موجود تھا لیکن ترجیح عورہ و دوسرے علمی اور فکری مسائل میں اپنے معارف سے کہ دیگر مجتہدین کی طرح وہ کثیر روایت نہ کر سکے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ امام اعظمؒ اور دوسرے مجتہدین حضرت حدیث سے شغف نہیں رکھتے تھے بلکہ غامضین اور حادین قلب و دماغ کی توفیق، امام اعظمؒ کی حدیث، رالی اور فنی قدر منزلت کو محض اس کے لیے کارآمد ہونے کا کوشش کر رہے ہیں مگر مذکورہ تفصیل سے یہ بات بالکل اور روشن کی طرح ثابت ہو گئی ہے کہ لشجہ روایت و تفسیر ہم کو اور کثرت فقہ و اجتہاد پسند نہیں ہے لیکن آئے ان تفصیل سے یہ بات بھی واضح ہو جائیگی کہ امام اعظمؒ پر حقیقت روایت کا اثر ہے وہ محض ایک پردہ چکھ رہے جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں

امام اعظمؒ سے امام بخاریؒ کے عدم روایت کا اعتراض دوسرا اعتراض جو غیر مقلدین کی طرف سے بڑا اشد و بے کیا جاتا ہے وہ یہ کہ امام صاحبؒ نے بخاریؒ کا رجحان نہ صرف ان کے ضعیف ہونے پر عمل ہے، بلکہ یہ اعتراض بھی محدثین کے اخذ حدیث کے اصول سے عدم واقفیت پر مبنی ہے، کیونکہ کسی سے روایت نہ لینا صرف اس کے ضعیف کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ اس کے اسباب اور وجوہات اور بھی ہیں۔ اگر کسی سے روایت نہ لینا اس کے ضعیف اور غیر ثقہ ہونے کی طرف اشارہ ہے تو امام بخاریؒ نے ایک روایت میں امام شافعیؒ کی حدیث سے نہیں لی حالانکہ امام شافعیؒ ان کے نزدیک ضعیف یا غیر ثقہ نہیں ہیں۔ اسی طرح، امام احمد بن حنبلؒ سے بھی صرف ایک حدیث لی ہے اور ان کی تعلیمات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ امام احمد بن حنبلؒ کی وجوہات یکساں ہیں۔ اس کی کیا وجوہات بیان کی گئی ہیں ان میں سے دو وجوہات زیادہ مشہور ہیں (۱) امام اعظمؒ پر رجحان کا الزام لگایا گیا تھا اور اس الزام سے بہت شہرت پکڑی اور یہ الزام امام بخاریؒ تک بھی پہنچا لیکن اس کی تردید اس طرح نہ کی گئی تھی تو انہوں نے اس وجہ سے امام اعظمؒ سے روایت نہیں کی (۲) امام بخاریؒ کے نزدیک امام اعظمؒ سے حدیث نہ لینے کا سبب ان کا غیر ثقہ و ضعیف یا غیر ثقہ ہونا تھا

لقد ورنی اور وہ صاحبہ یہی کہ ان صاحبہ زینج سے مومن کہہ جاتے

(۶) وہ مقلد بن چوکی اور ضعیف کے درمیان فرق کر سکیں کہ کونسا قول حق ہے صاحب کزادہ شریعتہ برائی زمرہ میں آتے ہیں

(۷) یہ مقلد بن چوکی کہہ کر دہا، سہو میں سے کسی بات پر تیار نہ ہوں

حکام شریعت کی تفصیل

حکام شریعت کی نچھ قسیمی ہیں (۱) فرض (۲) جب (۳) مستحب مؤکد (۴) مستحب (۵) مباح (۶) مکروہ (۷) حرام (۸) مذکور۔

فرض اس کے تحت کہتے ہیں جو دلیل قطعی اور یقینی سے (کہ جس میں کوئی دھرا احتمال نہ ہو) ثابت ہو۔ جیسے کہ بتاتے ہیں یہ حدیث متواترہ و شراور کوئی خلاف ہو یا صحابہ اور تابعین کے ساتھ ثابت ہو۔

فرض کا حکم اس کا ذکر ہے "وہ" کہ درجہ بدرجہ ہونے والا فرق رحمت اللہ علیہ کا مستحق ہوتا ہے اور یہ مرد و عورت دونوں پر ہوتا ہے اور اس کا اطلاق ان ہی اعمال پر ہوتا ہے جن کا کرنا مقصود ہے

واجب، جو دلیل قطعی سے ثابت ہو جس میں ان دلیل سے جس میں وہ ضعیف اعمال بھی ہو جیسے دوستی ایسا وہ واجب مادہ اور بہتہ کے قیاس سے ثابت ہو

جب کا حکم اس کا ذکر کرنے والا کہ فرضی ہوتا بلکہ حاسق ہوتا ہے اور اس کو مذکور ثابت کرنے دو، بھی فاسق اور خستہ ہے کہ مستحق ہے بلکہ فرض ہے کہ جس فرض اور وہ میں فرق فقط عقائد کے اعتبار سے ہے کہ فرض کا مستکر کافر ہے اور جب کا مستکر کافر نہیں بلکہ فاسق ہے بلکہ مثل میں جیسے وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ ضروری ہے اسی لئے اس کا فرض واجب عقائدی بھی کہتے ہیں صحت مؤکدہ وہ دلیل سے ہے کہ یہ جھوٹا یا صحیح کر ٹیے مومن اور عابد صوریہ یا مومن اور غیر مومن کے ترک بھی کیا ہو اس حال سے کہ نہ تھا پر وہ جب وہاں سے یا ترک نہ کرنے پر کسی قسم کی زبردستی کی ہو یا اس کے کرنے کا یہ ضروری ہو مگر ترک کا راسخ رہتا ہے

مسئلے مؤکدہ کا حکم اس کا ترک نہ کرنا اور ترک نہ کرنا عادت عشق اور موجب عقاب ہے مگر اس پر عقاب واجب کی سہت کم ہو مگر اس پر رعایت سے دو اچھا رعایت کی وجہ سے حاصل ہوتی مکروہ ہے اگر کبھی جھوٹ ہے تو معاف نہیں لیکن مستحق عقاب ہے سخت وہ ہے کہ جس کو یہ عادت یا سہاۃ ہے کہ اس کو یہاں اس کو چھٹا لیا گیا ہو یا ابھیر نے اس کو چھٹا لیا ہو لیکن اس کو بہتہ یا کٹر یہ ہو جائے بھی کیا ہو، کبھی ترک کیا ہو،

سحب کا حکم اس کا نہ کرنا جب یہ اور نہ کرنا کہ نہیں اور اس کو سبب رائدہ یہ صحت ضرور مؤکدہ بھی کہتے ہیں اور مقلد بن چوکی

نہ نہ ہوا اور اس سے فیض حاصل کیا ہو اور جنہوں نے ائمہ ثلاثہ سے فیض حاصل نہیں کیا وہ متأخرین ہیں (۲) تیسری صدی ہجری سے پہلے تک کے علماء و سفارح کو حقیقت میں ہمارے ہی کے بعد والوں کو متأخرین کہا جاتا ہے (۳)۔ امام محمد تک کے اصحاب کو حقیقت میں اور ان کے بعد عمر بن محمد ہمدانی (م ۱۱۳ھ) تک کے علماء کو متأخرین کہا جاتا ہے

سلف و خلف : سفارح نقباء میں ماصحبت سے لیکر امام محمد تک کے حضرات و سلف اور امام محمد کے بعد سے لیکر جس الامۃ ہمدانی (م ۱۵۴ھ) تک کے حضرات کو طلب کیا جاتا ہے

خاصہ الرولہ : ائمہ ثلاثہ کا ہاں میں سے بعض کے وہ اقوال جو امام محمد کی چھ مشہور کتابوں میں محفوظ ہوں ان کو ظاہر الرولہ کہا جاتا ہے۔ اور وہ چھ کتابیں یہ ہیں جامع کبیر، جامع صغیر، زیادات، جملہ، میریہ، میر صغیر۔

نوافل الرولہ : وہ احکام و مسائل جو مذکورہ امام محمد نے مذکورہ کتابوں میں نہیں ہیں ان کو نوافل اور الرولہ یا غیر ظاہر الرولہ یا مسائل نوافل کہا جاتا ہے جیسے کہ سنات، ہارہ، نیات، جرمانیات، رقیات اور امام ابو جعفر، امام محمد کے مالی مسائل نوافل۔ محمد بن ابی احمد سب کے فتویٰ کو کہا جاتا ہے

متون معتبرہ : جن فروع میں کسی تک ہیں ان میں سے بعض تو کسی میں مذکورہ کسی متن کی شرح نہیں ہیں جیسے مختصر القندری اور کتب الدقائق اور بعض تک ہیں کہ وہ کسی متن کی شرح ہیں جیسے شرح وقایہ اور یہ۔ چنانچہ فقہاء کے ہاں جن متون بہت زیادہ مشہور اور معتبر ہیں (۱) مختصر القندری (۲) کتب الدقائق (۳) وقایہ۔ اس کو متون ثلاث کہتے ہیں متاخرین نے انہیں پر عمل دیکھا ہے اور بعض نے ان کے علاوہ عقار اور بعض نے مجمع بحرین کو بھی متون معتبرہ میں شمار کیا ہے اس طرح ان کے نزدیک متون معتبرہ چار ہیں۔ چونکہ ان کتابوں کے مصنفین سب مشہور و اہل القندریہ تھے اس لئے تو ان کے وقت ان ہی کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

(۲) استغفری (۳) عہد جاری جسکی کثرت اور تعدد عہدوں میں عہدوں میں "عہدوں" اور "عہدوں" کا الف لام۔ استغفری کی مثال "ن الاصلان بھی سر" میں "الاصلان" کا الف لام ہے۔ عہدوں کی مثال "اصلان" کا الف لام ہے۔ استغفری کی مثال "ن الاصلان بھی سر" میں "الاصلان" کا الف لام ہے۔ استغفری کی مثال "ن الاصلان بھی سر" میں "الاصلان" کا الف لام ہے۔

(۳) تیسری بات اے الحمد للہ اللہ پر مقدم کیوں کہا گیا۔ اس کے مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے، اللہ کا کرنا اگرچہ اپنی ذاتِ لازم ہے لیکن عبادِ تابع کی وجہ سے یہ مقام جو کلمہ تمام ہے اس لئے اس مقام کے اعتبار سے حمد کا مقدم کرنا اہم ہے جیسے "اے مہم و بلیک" میں اللہ کا نام ذکر کرنا مقصود نہیں بلکہ انھیں تعریف و تکریم کی اہمیت دینا مقصود ہے یہی مقام قرآنیت کی رعایت کرتے ہوئے "علیٰ" الفسر "کو مقدم کیا گیا۔ اگرچہ اللہ کے نام کو انہمیت و اہمیت حاصل ہے اسی طرح مقام حمد کی رعایت کرتے ہوئے حمد کو مقدم کیا۔ اگرچہ اللہ کے نام کو انہمیت حاصل ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ۔ لوگ جس طرح رہتا ہو، وہی فعلی اور منہ ہادی فعلی میں حیران ہیں۔ یہی طرح اللہ کے اس کی تحقیق کے بارے میں حیران و پریشان ہیں۔ چنانچہ وہ منہ دوسرے سے اللہ کے اسم واتی ہونے کا خیال انکار کرتے ہیں۔ مگر جو حضرت احسان زائق کے قائل ہیں۔ ان میں سے بعض فرماتے ہیں کہ مصحفی معتقد ہے اور بعض کے نزدیک ملا اللہ سرہانی رمان کا لفظ ہے۔ لیکن اس طرح قول یہ کہ ”اس حدیث کا تخم سے جو واجب الاذکار اور قاضی منہ ہادی کمالیہ کو یہ صحیح ہے۔“

[illegible][illegible]

نور العلم در ۴۰۰ حرف شمارہ ہے۔ تحریر میں نسیم الحسنی نے اللہ کی طرف رنج ہے۔ اور ان کی طرف ہونا
رہا وہ مناسب ہے۔

[illegible]

صلوٰۃ کے انہوں ہوا مسئلہ کی "مفتی

[illegible]

نئی دروسوں میں اضافہ

[illegible]

اور محض کی طرح دلوں و دلوں پر آتا ہے کئی۔ وحصل پاؤں۔ کعب قدموں کے دوسرے جانب بھرنی ہوئی ہڈی جی
نہ۔ صبح اپنی فائزہ تھامی۔ لعلیہ (۱) م

فرش کے لغوی و اصطلاحی معنی

مرض کی معنی میں مستعمل ہے (۱) کان چھبہ (۲) حشر کر (۳) نصیحت دینا (۴) ایجاب کرنا (۵) عید دینا (۶) مقرر شدہ
موت۔ لیکن شریعت میں اسے حکم دیتے ہیں۔ جس میں کی پیش کا استعارہ ہو کیونکہ وہ کسی قطعی دلیل سے ثابت ہوتا ہے جس میں
کس قسم کا شبہ نہ ہو اور اسی کا حکم یہ ہے کہ اسے کارے دار مستحق ثواب ہوا۔ نہ کو ترک کرنے والی مستحق عقاب ہو

فرش و فرش

فَرشُ الْمَوْصُوعِ لَمْ يَصُحَّ وَهُوَ مِنْ هَذِهِ الْمَوْصُوعِ بِسُيُفِ الْمَدَائِي وَبِاسْمِ سَعْدِي
لَا دُونَ مُسْتَقْلَمٍ فِي حَقِّهِ مَوْصُوعٌ كَمَا (۱) اس میں ایک وجہ ذکر کرنا ثابت ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ موصوع کا کل فصل
سے نکال کر جز ہے اور جز کل پر مقدم ہوتا ہے۔ اس کے موصوع کا فصل پر مقدم کیا (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی موصوع کو
مصل پر مقدم کیا چنانچہ شہادتِ نبوی تعالیٰ ہے **مَوْصُوعٌ وَحُجْرَتُهُ** اور اسی کے بعد فرما چھوڑا کہ **كُلُّهُ**
مُتَبَايَعٌ مَقْشُورٌ۔

موصوع کے چار فرش ہیں زمین عشاء کا ایک مسجد دھونا اور چھتر کا کھینچ کرنا اور ان چاروں کی فرضیت کا ثبوت آیت کریمہ
وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا إِلَى الْفَلَاحِ وَأَوْصُوا بِخَيْرِكُمْ سے ہے۔ مستقل طول اور عرض ہے۔ وجہ کی حد بندی اس
طرح کی ہے کہ سر کے بالوں کے اگلے نیچے کے غمڑی کے نیچے تک اور یک کان کی دوسرے دوسرے کان کی د تک چھتر کا دھونا
رض سے۔ کیونکہ یہ مستقل ہے مواجہت سے اور مواجہت اس پر سے حصہ سے واقع ہوتی ہے اس لئے اس پر سے حصہ کا دھونا
فرض اور اگر کہ مستقل بالی بعضی، بالوں کی بجائے، جس نے غصتی، اُڑا رہی تھی تو پھر دھونا کیونکہ یک کان کے دھونا
نہیں ہوتے۔ رہیں ان دونوں میں (۱)

وَمِنْهُ بَعْضُ لَفْظِهِ وَبَعْضُهُ مَعْنَاهُ اس میں اختلاف ہے کہ مراد لفظی یا بین میں اور معنی غصتی یا جلیں میں داخل ہیں یا
خارج ہیں۔ امام صاحب اور صاحبین کا کہنا ہے کہ یہ ہے کہ ہاتھوں سے ساتھ کھینچنا اور بالوں کے ساتھ غصتی کا دھونا بھی شرط ہے۔
اور یہی مذہب ہے امام شافعی اور امام احمد کا اور یہی ایک روایت امام مالک سے ہے۔ اور امام فرار سے ہیں کہ مرثیہ اور کھینچیں
دھوئے میں داخل نہیں۔ کیونکہ غایت تو اور غایت کو نہ ذکر کرنے کیلئے ہے **وَأَسْوَ الْعَصَبِ** الی نسیج میں نسیج
اور سے شامل نہیں ہے اس طرح مرثیہ غصتی یا بین میں اور کھینچیں غصتی یا جلیں میں داخل نہیں ہوں گے۔ ہمارے دلیل یہ
ہے کہ مرثیہ کا یہ تھا کہ غایت مضمون کے حکم میں مطلقاً داخل نہیں ہوتی جس میں غصتی یا جلیں کی دو قسمیں ہیں (۱) کا صحت ہے

اگر کسی نے یہ سنا کہ کسی شخص سے ہو کر اگر غایت کو لگ کر یا جاسے تو صد ہزار سال کی غایت اور ہزار سال کی غایت سب کو شامل ہو (۲) غایت ہے۔ اہل بھی سنی کی مجلس سے نہ ہو کر اگر غایت کو لگ کر دینے کے بعد صد ہزار سال کی غایت اور ہزار سال کی غایت کو شامل نہ ہو۔ مگر غایت قسم اول سے ہے تو غایت سنیہ میں داخل ہوتی ہے اور اگر قسم ثانی سے ہے تو غایت سنیہ میں داخل نہیں ہوتی۔ کیونکہ اگر قسم اول میں یہ غایت نہ ہوتی تو پورے ضلع کو کندھوں تک دھوا ضروری ہوتا تو زمین فسطیہ پرین میں اور کھیتیں فسطیہ پرین میں داخل ہوں گے۔ اور دروازے صحنہ میں قلم کورت تک پہنچ کر لے جائے گئے۔ اس لئے کہ لفظ صوم ایک ساعت اس کا کرنے پر بھی بولا جاتا ہے اس لئے یہ صوم میں شامل نہیں ہوگی۔

وَفَسَّحَ رُبْعَ رَابِعٍ سر کے سر کے مندر میں تین لہ سب ہیں۔ (۱) مخالف کے نزدیک چوتھی سر کا سج کرنا فرض ہے۔ (۲) م. ۱۰۲ لک کے نزدیک پورے سر کا سج کرنا فرض ہے۔ (۳) امام شافعی کے نزدیک تین ہاں کا سج کرنا فرض ہے۔ امامی دلیل مغلطہ ابن شعیبہ حدیث ہے۔ مسح ہی ماصد۔ آپ ﷺ نے مندر رباعیہ پر مسح کیا۔ اور رباعیہ سر کا چوتھی ہے اور رباعیہ لک کے خلاف جمع ہے۔ امام مالک کے خلاف تھا اس لئے کہ اگر پورے سر کا سج کرنا فرض ہوتا تو آپ ﷺ چوتھی سر کے سج پر اکتفا کیوں فرماتے۔ اور امام شافعی کے خلاف اس لئے جہت ہے کہ اگر چوتھی سے کم پر سج کرنا جائز ہوتا تو کبھی ایک بار یا بیس بار کہیں اس پر ضرور عمل فرماتے۔ حالانکہ چوتھی سر سے کم پر محض حضرت ﷺ سے سج کرنا ثابت نہیں ہے۔

مسح خیر کا حکم

وَالْخَيْرُ مصنف کی اس عبارت میں دو احتمال ہیں۔ (۱) الخیر کا معنی اللزائم پر ہو (۲) یا اس کا معنی الربیع پر ہو۔ پہلی صورت میں چوتھی ازلی کا اور دوسری صورت میں تیس ازلی کا سج کرنا فرض ہوگا لیکن مصنف کا (۱) ہی کے سج کو فرض فرما دیا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں خلاف کا غیر ملحق ہے تو ہے۔ چنانچہ خلاف سوری غیر مردہ میں ہیں۔ وقد أحبطا صاحب "الکسر والاعقاب" فی القول بفرعية مسح ربع الذبحة أو كذا، وهو رد بہ مرجوع عنہ۔ (صوت السنن) اور اس کا دھوا فرض ہے یا نہیں تو اس میں تفصیل ہے۔ ازلی کی دو قسمیں ہیں (۱) الخیر یعنی تیس اور تھمان ازلی (۲) الخیر الخیر یعنی جو تھنی نہ ہو جس میں چہرے کی کھال نظر آئے پھر دونوں کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مسر مسر ازلی کا دھوا چہرے کے حدود سے لے لگا ہوا۔ (۲) غیر مسر مسر جو چہرے سے چھٹی ہوئی ہو۔ خیر خیر میں بالاتفاق وضو اور غسل کے وقت چہرے کی جلد تک پانی پہنچانا فرض ہے خواہ مسر ہو یا غیر مسر مسر خیر کہ مسر مسر کی صورت میں وہاں جو چہرہ کی حدود سے تجاوز ہیں احناف کے نزدیک ان کا دھوا واجب ہے اور مسر کہنا بہت صحیح سنون ہے۔ اور یہ کہ غیر مسر مسر میں احناف کے آٹھ اقوال میں ملحق یہاں ہے کہ جو مال چہرہ کی حدود میں آئے ہیں۔ ان ہاں کو اوپر سے دھوا فرض ہے (بعد لای الا انہما بدل بمجرہ ۸۶۱ وابتاعہ علی وصدق السنن)

وَسَفَّحَ غَسْلُ يَدَيْهِ بِمِائِي رُبْعِيَّةٍ اَتَيْدَا كَمَا تَمْسِي يَفِي سَوَاكِبِ وَغَسْلُ لَبِيٍّ اَتَيْدَا بِمِائِي رُبْعِيَّةٍ وَغَسْلُ

نہیں تو ای امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔ کیونکہ جبرئیل علیہ السلام نے ہی کریم ﷺ کو ڈاڑھی کے خلاف کرے کا حکم دیا تھا۔ ڈاڑھی کے خلاف کا طریقہ اور وقت کیا؟ چہرے کے ساتھ ساتھ باپاؤں کے دھونے سے پسینے خال کپ جائے۔ خدا کا طریقہ یہ ہے کہ ڈاڑھی کے نیچے سے انگلیاں ڈال کر اوپر سے نکال دے ہاتھ لگا کر نگے یا سیدھا۔ البتہ انگلیوں سے پانی کے قطرے گرنا شرط نہیں ہے۔ (مواہف اسلم ص ۷۷)

وَأَصْبَحَ (۷) انگلیوں کا خال کرنا۔ لیکن انگلیوں کا خال کرنا اس وقت سنت ہے جب انگلیوں کے درمیان پانی پہنچ گیا ہو۔ اور اگر انگلیاں استعدوی ہوئی ہوں کہ باہر نکلتی پانی پہنچ پاتا ہو تو پھر پانی کا پانا واجب ہے۔ (مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ) کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد مری ہے ”جب تم ہتھوڑوں انگلیوں کا خال کیا کرو“ (ترمذی)

ہاتھ اور پاؤں کے خلاف کا طریقہ

انگلیوں کے خلاف کا طریقہ تشبہک سے۔ اور پاؤں کے خلاف کا طریقہ یہ ہے کہ، نیک ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے ایک دوسرا کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔

وَلْيَنْفِثِ الْفُضْبُ (۸) اور وضو کو تین تین مرتبہ دھو۔ کیونکہ ایک دہرائی حضرت ﷺ کی حرمۃ اللہ میں حاضر ہو اور آپ ﷺ سے دوسرے کی بیعت پر بھی چہچہا پتھرتھرتھنے نے اس سے اعضاء وضو کو تین مرتبہ دھو کر دکھایا۔ اور فرمایا (کمال) وضو میں طرح ہے۔ البتہ جس نے اس پر زیادہ کیا (یعنی تین مرتبہ سے زیادہ دھو یا) اس سے برا کیا اور تھوکی کی اور ظلم کیا۔ (بوہاؤی) بعض فقہاء کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ دھو فرض ہے اور دوسری مرتبہ دھو یا سنت اور تیسری مرتبہ دھو یا مکہ یا سنت۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ دہرہ وضو مکہ سنت ہے۔ بعض نے فرمایا دہرہ وضو سنت اور بعض نے فرمایا کہ دہرہ وضو سنت ہے۔ زمینیں اٹھاتی؟

فائدہ: اگر کوئی شخص اعضاء وضو نہ دھوئے پر اعتقاد کرے تو گنہگار ہوگا۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی بار دھونے کی عادت ڈال دے تو گنہگار ہوگا۔ اور اگر بھی تقاضا یہ کیا تو گنہگار نہیں ہوگا۔ (دعایہ ص ۱۱۱۱) (نور شاہ)

وَيَنْفِثُ (۹) بیت کرنا۔ نیت نیت میں اس کے پائے ارادہ کو کہتے ہیں جب نیت کا اس عمل دل پہ تو صرف رہاں سے تلفظ کرنا کافی نہیں ہے بلکہ تحقیق فقہاء نے اس کو بدعت کہا ہے۔ ہتھوں کے ساتھ ہاتھ سے کہہ سچے کو متاخرین نے مستحب کہا ہے اور شرعاً کسی کام میں بدعتی کی اہمیت اور قربت کے لئے روکنا صحیح نہیں۔ اور وضو سے ایسا عبادت کی نیت کرے جو وضو کے بغیر صحیح نہیں ہوتی، اذالہ حدث کی نیت کرے۔ (مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ)

پھر وضو میں ہارے زیادہ نیت کرنا سنت اور ہر شانہ کی نزدیک فرض ہے۔ کیونکہ وضو ایک عبادت ہے اور عبادت چاہت ہی نہیں ہوتی۔ ہم یہ سمجھیں کہ وضو کی روایتیں ہیں۔ ایک اس کا مستقل عبادت ہونا دوسرا اس کا اور پھر نماز اور وضو وضو۔ اہل تشیعیت سے کہ وہ عبادت ہے تو وہ بدعت درست نہیں ہوگا۔ یعنی سونہی کو بغیر بیت عبادت وضو کا ثواب حاصل

میں کمزور و مضبوط کا ایک لحاظ ہے جس پر دو درجہ بنتی ہیں۔ ایک نکتے میں اور مضبوطی اور دوسرے نکتے میں اسے دو صورت یہ کہ کوئی سے وضو بغیر وضو کرے اور وضو کرنے کی بیعت بھی کرے تاکہ اگر وہ ناسل کرے تو اس صورت میں اسے آخر وضو کرے اور ایک وضو مستقل دہا چکا اور دوسرے سے مل کر دوسرے کی وضو نہیں ہیں ایک فقط اولیٰ حدت یا قربت دوسری وضو فقط قربت یا استقلال دہا چکا پہلی صورت میں شیعین کے نزدیک وہ اپنی مستقل ہوگا، امام محمد کے نزدیک مستقل نہیں ہوگا اور دوسری صورت میں عہد کے دیگر جہاں جہاں وہ اس کے ثبوت کے بارے میں صاحب حدیث فرماتے ہیں کہ صحیح ہے کہ وہ اپنی وضو سے جدا ہو جائے اور وہ مستقل ہو جائے اس سے وضو سے جدا ہونے سے قبل ضرورت کی وجہ سے شخص ہوا۔ اگر عہد میں لگاؤ نہیں اور عہد سے جدا ہونے کے بعد ضرورت آتی ہے کہ وہ اسے اس پر مستقل ہوے کا حکم لگ جائے اور اسی سے عہد میں ہے کہ اس سے صاحب کے نزدیک مستقل اپنی کیسے کسی جگہ منع و شرط نہیں ہے اور تو باغیغیغ کے مطابق شرط یہ ہے جب اپنی وضو سے جدا ہو کر کسی جگہ زمین یا چھٹی یا کچرے میں غصہ جائے اور حرجت کرنے سے کہ چائے جب مستقل ہوگا، یہ قول میںیاں ثریانی اور ترمذی اور بعض متاخرین کا ہے اور اسی میں ترمذی اور ترمذی وغیرہ نے ایسی وضو اختیار کیا ہے جس پر یہ شرط نہیں، ان تو باغیغیغ سے کہ جسے عہد میں مشائخ پہلے قول ہیں اس میں ہے۔ سوم۔ مستقل کی وضو کے بارے میں اس وضو سے کہ وہ اپنی وضو پاک ہے۔ چہارم۔ مستقل کے حکم سے اس میں اس وضو ہے کہ وہ اپنی وضو سے جسکی پاک کرنے و ناسل ہے۔ ہمارے ممبر کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مستقل اپنا پاک کرنے میں مشکل ہے اور اس سے خواہاں نہیں ہے۔ اس کے پاک ہونے کے بارے میں اختلاف ہے امام محمد کے قول یہ ہے کہ اگر پاک ہے اور اس میں صاحب سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ اسی پر ترمذی سے اور متاخرین کی تحقیق یہ ہے کہ شیعین کے نزدیک مستقل اپنی وضو ہے اور امام محمد کے نزدیک پاک سے لیکن پاک کرنے میں نہیں ہے اور متاخرین کی تحقیق یہ ہے کہ ہمارے متعلقہ میں کوئی غلطی نہیں ہے بلکہ اس میں وضو کے نزدیک پاک ہے اور اس میں سے تحقیق سے اسی کو اختیار کیا ہے۔

کنویں کے احکام

[illegible]

دیاروں سے بھی نصرت لگی ہوئی ہوئی ہے۔ اور ایک میں قصور تھا۔ اپنی تباہی و ست ہے اور دیکھو! ناپاک ہیں جو بونٹ اس میں پانی پچھتے سوت (چشمر) کے پتے آج بھی اترتے ہیں اور اوپر سے لگاؤ ہے۔ اس لئے وہ جو ہم کے دوس کی مانند جاری پانی کی مانند لہلہ خور کے ساحل میں راسے کوئی دکل ہیں ہے بلکہ کون میں کا پانی نکالنے سے کون میں کا پانی ہونا اصول ضرورت کے تحت توں غلی یعنی اتھنا سے مراد ہے اور شمار کھانے سے ماخوذ ہے مگر ہونے یا کمری کی ایک رو پٹنی قلیل مقدار میں میٹھیوں میں ہیں کہ یہ تہہ تک وہ کچھ بھی بہت زیادہ مقدار میں نہ ہوں اور اس وقت تک سوال میں نہیں ہوتا اسی بہت سے ذرا۔ شرف نامہ میں دینی بیگنی میں کوئی فرق نہیں ہے اس امر نے کچھ کوئی کے مطابق ہے اور چٹک کے کونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یہی یہ بات کہ قلیل اور بیکری حد تک ہے۔ قرآن میں علم کے مختلف اقسام سے لیں معتمد علیہ قوس یہ ہے کہ اسے عقلی یہ کہ قہار ہے اور جس حد کو عقل سمجھے، قلیل ہے اور جس حد تک سمجھے، بیکری ہے۔ (قرآن ۱۰۰) اور اس طرح کمری سے "اھ" دے۔ "اھ" میں ایک بیکری نہیں ہے۔ بیکری میں "اھ" نہیں ہے۔ بیکری میں "اھ" نہیں ہے۔ بیکری میں "اھ" نہیں ہے۔ بیکری میں "اھ" نہیں ہے۔

حرمیت میں، مذکور تھا تو اس نے مصطفیٰؐ سے یہ بھی طے کر لیا کہ ہر حال ظاہر اور باطن کے مطابق سوا گھر کے ایک بے گناہ کیس کا حد و حدود سے پیچھا نہ کرے اور وہ چاہے اور اس کی حرمت کیلئے ہمارے لئے جس سے کہیں نہ کہ ہر سے آؤں فی شرع۔ ہر انسان کی حرمت ہے۔

دوسرا کوس لکھ جاوے۔ یہ کاغذ پاک ہے۔ جیسے آٹے یا پینس بکری (دانت) وغیرہ کیونکہ پانی کو بہا دینا کے لئے ہوتا ہے۔
تیسرا ہوتا ہے اور وہ گوشت سے پیدا ہوتا ہے۔ اور ان کا دور اس کا گوشت پاک ہے۔ اور وہ اب بھی پاک ہوگا۔ اور جب
وہ پاک ہے تو جس چیز میں ان کا وہب ٹکڑا دیا جائے۔ اور وہ بھی پاک ہوگا۔ اور اس کی پاک ہوئے پر خشک ہو کر اور دھوئی
گئے کرکس میں یک دوسرے کا جوئی پناہ دے۔ مسلمان (شرع) اس طرح حضرت عائشہؓ کا غسل کیا۔ ان میں سے کسی کا جوئی
پاک کر کے دینے کے لئے فرما دیا۔ (مسند احمد، مسند ابی یوسف)

والکعبہ و مسجد نبویہ مدینہ منورہ (۲) ان تمام اشیاء کا باری تعالیٰ ہے کیونکہ جو شخص میں بہرہ دل ہو کعبہ کا
عین اتنا ہے جتنا کعبہ کا ہے اور نہ کعبہ کے نزدیک اور نہ اس اہم نام کا جو کعبہ ایک سے اہم ہوتا ہے کعبہ کو ساتھ ساتھ دعا
نہایت کی حد سے نہیں بلکہ قید ہے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (

وَلِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرٌ (۳) اُن کی ہر شے میں، مقدار ہے پانچ سو ملاطہ و ملائم بد و صفت کے نزدیک سورج و مہر و ظہر و غیر مذکور ہے اور ہر شے کا یہ قدر ہے، صافحہ کے نزدیک علی کا ابوصالح و دو ہے غرائب میں کرامت لونی ہے اس میں دلوں قول معلوم ہے۔ ہائی نور بہت قریبی اور نہ بہت دور کی۔ تحقیق میں امام محمد دوسرا قوس میں تقبیل ہے جو نے فرماتے ہیں کہ تری جامت ملا، چودا وغیرہ کے لئے نور بعد منہ برتن شد سے قواس صورت میں کہ بہت قریبی ہوئی اور کرچکھ و دفع سے یہ کہ بہت دور کی ہوگی مہر و استدرسا، پانچ قوس حدیث سے ہے جن میں "اللہ بعد" بمعصہ کی تصریح ہے

”وہ سیدھے گئے اور میں نے ان سے ”شہر کے“ قانون کے تحت ایک عرب الیہ کے ساتھ ایک معاہدہ کیا جس میں یہ

کونئی کے سچے ہونے پانی سے وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ اور اس کا سبب کا سبب اس روایت سے ہے۔ جس میں فرمایا: "سبب الطہرہ حسن مرہ۔" گریٹ کا مہمور، برتن میں گرے تو برتن کو ایک دفعہ دھو کر گئے۔ (امروہی، مجموعہ دو کے اس کا مضمون لکھ لکھ کر نہیں ہے۔ درندہ دھوئے گا کھمبے میں دھاوا اور لکھ لکھ کر بھی نہیں۔ گر ہاں لکھ لکھ کر نہیں ہو تا تو برتن میں سر تہ دھوا پڑتا ہے اس کا درستی وجہ کہ بہت کا پانی کے جوئے میں متعلق اصل سبب اس میں ہے۔ نہ نئی نئی حیوانیت میں سے ہیں اور غلط کے یہ جنگلی حیوانات میں سے ہے۔ اور اس کے ہاں جنگلی حیوانات کا جوئی پاک ہے۔ جبکہ نام نہانہ نئے بالائی مسو کے الطہرہ کے حکم میں ہے۔ حدیث سے حنا کی رائے ریح معصوم ہوتی ہے۔ کیونکہ یہی کریمہ ہے کہ اگر شراب ہے الہ جس الطہرہ علیہ السلام واللہ اور۔ لہذا چاہے اور سو کنی حیوانات کا جوئی بھی مکرر ہو گا۔ احباب نے کہ اس کا قول حق کیا ہے۔ اور یہ دونوں روایتوں میں قطعیت کا درجہ بھی ہے۔ یہ تو بعض روایت سے حدت اور بعض سے حرمت معلوم ہوتی ہے جبکہ کہ دستہ تہذیبی درمیانی حالت ہے۔ (مرتبہ اللہ ص ۴۸)

والسبب جہ المخلط۔ لہذا مشور اور غلطیوں پر چرچہ سے دلی مرئی کا رد نہ کر دے کہونکہ یہ جاہست سے نکلی ہوئی۔ اور اس کی چرچہ جاہست سے نکلا ہوئی ہے اس سے اس کا جوئی کرنا بہت سے چل نہیں ہوگا۔

والباب المضمون اور نکاری پرندوں کا جوئی بھی کر دے کہ وہی کر دے کہ اس درندوں کے جوئے پر قیاس کا قاعدہ تو یہی تھا کہ نکاری پرندوں کا جوئی بھی پاک ہو کر انھیں اس کو ناپاک کہیں کہا اور جدا احتساب یہ ہے کہ پرندے پانی جوئے سے پیتے ہیں اور درحک جہی ہے اس کے خلاف درندے کہ وہ پانی میں سے پیتے ہیں۔ اور وہ احتساب کی وجہ سے نہ ہوتی ہے بلکہ اور دے جب اپنا نہ پانی میں نہیں گھسے تو اس کے نہ گناہ کا یہ کہ وہ پانی کے ساتھ قحط ہوگا اور اس کی وجہ سے پانی ناپاک اور چاہیگا۔ نہیں) و مسو کس لثبوت مخروۃ۔ گھر میں رہنے والے جانوروں مثلاً سانپ، چوہ وغیرہ کا جوئی پانی بھی کر دے۔ کیونکہ ان کا گوشت حرام ہے تو اس دست کا قطعیت تھا کہ اس کا جوئی پاک ہو کر نہیں حدت طہرہ کی وجہ سے جو مسو کا قحط ہوگی۔

والسبب والیہن مشکوک بنو صا بہ ویکونہم۔ غلط مانا جائے لہذا حلیہ باطل گنہگار اور غیر کا جوئی مشکوک ہے اور اگرچہ یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی مہمور کا مذہب ہے اور مشک اس میں ہے کہ وہ پاک کرے والا ہے۔ لکن اس مشکوک پانی کے طہرہ اور پاک یا مکرر پانی نہ ہے تو اس سے وضو کرے اور نہ ہوگی کہ اسے اس دونوں کو قحط کر دے۔ جب ہے کہ لے ان میں سے کسی ایک پر قطع کر دے یا نہیں۔ اور چاروں دست ہے کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے مقدم کرے لیکن اور سے فقہاء کے نزدیک افضل یہ ہے کہ مسو اور جس کو مقدم کرے پھر چتر کرے۔

مشکوٰۃ جنی کہ دینے وغیرہ کے گھوٹے پانی سے وضو کر نے میں ایسا کہ ہرے میں خوف ہے بعض کے مزاد یکسبیت فرس ہے بعض کے نزدیک سبیت فرس نہیں ہے اور زیادہ احتیاط میں سے ہے کہ سبیت کرے۔ جنگلی گدھے کا گوشت کھانا حلال ہے۔ بس

مستحب نہ ہے بڑی لذت ملے گی بلکہ لذت سے تیرنی و تیل یہ ہے کہ یہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے ہے جس سے
 فنی نفع کرنے کے ہیں اس معاہدہ سے بھی یہ ضروری ہے حضرت حکیم الامت نے یہودیوں کے ساتھ ہر قسم کی ضرورتوں
 کی مخالفت کرنے سے نیت کرنا سب سے پہلے دیکھا ہے اور یہودیوں، جو یہودیوں کی ہر بات کو قبول نہیں کرتے۔

فصل فی بیان نکاح لا یمکن الا بکفۃ اگر کسی کا نہ ہو تو اس کا ہم نفع ہوگا کیونکہ ہم میں نیت شرط ہے اور
 ہر نیت کا اہل نہیں ہے نہ نیت کرنا ہر بات سے اور نہ ہر نیت صحیح نہیں ہوتا اس لئے کہ ہر نیت صحیح نہیں ہے۔ اور امام ابو
 یوسف کے نزدیک ہر عام سے نیت سے ہم نفع کیا تو صحیح ہے اور مسلمانوں نے اس کے بعد ہر نیت سے ہم نفع کیا ہے
 کیونکہ اسلام سب سے پہلی نیت ہے اور اگر اسے کابل سے بلند اس کا ہم نفع ہوگا اور جب اس نے اس کی نیت کی تو اس کا
 ہم نفع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ دوسرے نیتوں میں ہے۔ اور اس کی نیت یہ ہے کہ ہم نفع کو اس وقت تک کہ اس کا ہم نفع ہے جب
 اس سے ایک نیت فقہاء کا یہ کہ جو ہر نیت کے صحیح ہوتی اور ہر نیت میں ہر نیت ہے ہر نیت کے ہر نیت صحیح
 سے بلند اسلام اس کی نیت سے ہم نفع ہوگا اس لئے کہ اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا
 کیونکہ ہر نیت ہر نیت سے اس میں نیت شرط نہیں ہے اس لئے کہ اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے۔

نواقض نکاح

ولا یستقللہ زنا اگر کوئی مسلمان تہ کر کے نکاح کرے اور وہ نہ ہو تو اس کا ہم نفع ہوگا اور اس کا ہم نفع نہیں
 ہوگا امام رقم کے یہ کہ اس کا ہم نفع ہوگا اور اس کا ہم نفع نہیں ہوگا اور اس کا ہم نفع نہیں ہوگا اور اس کا ہم نفع نہیں ہوگا
 ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 ایک نیت اور ایک نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 کی نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 سب سے پہلی نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے

فصل فی بیان نکاح لا یمکن الا بکفۃ اور ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے
 ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے اور اس نے ہر نیت میں ہر نیت صحیح سے ہم نفع کیا ہے

اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔

اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔

اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔

اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔ اگر کسی شخص نے کسی اور شخص سے کسی چیز کی خرید و فروخت کی ہو تو اسے اس چیز کی قیمت کا کچھ حصہ دینا چاہیے۔

اُن کے سے ہے کہ جو یہ اس کارکن ہونا مشکل اور غیر مرتبہ (کی عبادت) بھی بارہ ملک کہنے سے ہے اور اسکا مسئلہ ہے چتر
 بھی ماسے کرے والی چیزوں کے ساتھ اور اس میں کوئی عدا مسلوں نہیں اور پانی سے دھوا پسند ہے اور دھوا دھوب ہے کہ یہ ست
 تفریق سے دھو جائے اور مقدار بلع کا مقدار کیا جائیگا موقع شہاد کے علاوہ میں۔ چری میو اور کھانے سے اور ان میں اتھ سے جائز نہیں
 ہے کہ جو دیکھ دے۔

الحاج۔ سمک۔ بھلی۔ القصب۔ پانی چمکانا لیکن یہاں مراد ہے پھینکنا۔ ایسا۔ ہوتی۔ مری سے نظر سیریاں،
 العصور۔ نچرنا۔ غلیظ۔ تہی مری کرنا۔ جلف۔ خشک ہونا۔ حجر۔ پتھر۔ فنی۔ صاف کرنا۔ عظم۔ ہڈی۔ روٹ۔ ہند۔
 بھین۔ دیاں۔ ہاتھ۔

وما فرق ربع الذوب من متعصب كسوف۔ بل كل والعوس وخرء ودم الشبک والهاب البلی
 والحصار وبول النضج كزفوس الانہر۔ اور اگر کسی سے خفیہ جیسے ماکس اس میں اوروں کا پیشاب، کھڑے کا پیشاب میر
 ماکول اہم پرہاں کی پید پھلی کا خون غیر، مگر جسے کالاب ہوتی کے اس کے برابر آری کے پیشاب کی پھینکنا، لگ جائیگا
 چوتھائی کپڑے کی مقدار سے کم صاف ہے اور چوتھائی کپڑے کی مقدار صاف نہیں ہے یعنی اگر چوتھائی کپڑے سے کم ہر خفہ
 نہایت لگی ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے اور اگر چوتھائی کپڑے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہوگی تو نماز جائز نہیں ہوگی۔ اس
 ہے کہ چوتھائی کس کے قائم متر ہے اس لئے اگر چوتھائی کپڑے کو نہایت لگ گئی تو اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہوگی۔ یہی ہے
 بات کہ چوتھائی کس چیز کا مراد ہے اس بارے میں فقہاء کوہم کا اختلاف ہے چنانچہ امام صاحب سے ایک روایت تو یہ ہے کہ
 چار سے بدن کا چوتھائی اور پورے کپڑے کا چوتھائی مراد ہے اگرچہ کپڑا بڑا ہو اور امام صاحب سے یہ بھی روایت ہے کہ ما یجود
 بہ الصلوۃ کا چوتھائی مراد ہے یعنی کم از کم اتنا کہ جس میں نماز ہو جائے اس کا چوتھائی مراد ہے جیسے بندہ اور بعض حضرات
 نے کہا کہ جس حصہ پر نماز لگی ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز نہ ہوگی۔ اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر کسی سے خفہ یک
 بالشت ہو اور ایک بالشت عرض لگی ہو تو کثیرا غرض اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہے اور اگر اس سے کم ہے تو وہ مقدار صاف
 ہے اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔

فائدہ: منجی مت غلیظہ اور خفینہ کی تفریق

نبی ست کی دو قسمیں ہیں لینہ اور فعیہ۔ ال دونوں کی تفریق میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک لباس مغلطہ وہ لباس ہے جس کا ثبوت یہی نہیں ہے جو جس کے معارض دوسری نفس طہارت کو ثابت کرنے والے
 نہ ہو اور ثرائس، اہم شاعر میں موجود ہوں کہ یک ہی سے ثابت کرتی ہے اور دوسری طہارت تو یہی منجی مت غلیظہ کہن جلی۔ وہ
 وہ مسین کے رد یک مغلطہ وہی سے جس کے نفس ہونے پر اجماع واقع ہو گیا ہو اور غلیظہ اور محاسن ہے جس کی محاسن اور

صحابت میں عداوت کا خدشہ واقع ہو کر حنفی گورہ میں لگا رہا ہوگا۔ اس لئے کہ گورہ نام صاحب کے نزدیک بھارت مطلق ہے کیونکہ برص مسعود کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا ایلانہ ایلان میں استقامت کیسے اور پھر اور ایک گورہ نام تو نبی کریم ﷺ نے یہ کہہ کر پھینک کر دیا ہے جس بار کس ہے یعنی پیدا ہے۔ دوسری کوئی شخص اس کے متعلق نہیں جو گورہ کی حدیث پر دلالت کرتی ہو اور صاحبین کے نزدیک گورہ بھارت مطلق ہے کیونکہ اس بار کس گورہ کے پاک ہونے کے قائل ہیں۔

بھارت مرتبہ اور غیر مرتبہ

وَالْمُحْسِنُ الْقَرْمُذِيُّ يَنْظُرُ بِرُؤَالِ غَيْبٍ إِلَّا مَا يَنْظُرُ۔ بھارت کی دو قسمیں ہیں (۱) مرتبہ یعنی نظر آتی ہو (۲) غیر مرتبہ یعنی نظر نہ آنے والی بھارت مرتبہ سے کہنے کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی ذات دور کر دی جائے مگر چاس کے بعض (اصناف جیسے رنگ بود میرہ) رہ جائیں کیونکہ بھارت سے باقیہار اپنی ذات کے کل میں حلول کیا ہے لہذا ذات اور صفت کے زائل ہونے سے محض رائل ہو جائیگی مگر محض است کا دور اثر جس کا دور کرنا دشوار ہے وہ رائل نہ جانیگا۔ اور اس کے دور کرنے میں حرج ہے اور شرط یہ کہ حرج دور کر دیا گیا ہے اس لئے اثر کے باقی رہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ دور یہاں مشتق فی تفسیر یہ ہے کہ اثر دور کر کے میں پانی کے علاوہ دوسری چیز مثل صابون وغیرہ کی ضرورت ہو۔ اگر بھارت مرتبہ ایک بار دھونے سے دور ہوگئی تو یہ کافی ہے اور اگر غیر مرتبہ دھوئے سے بھی رائل نہ ہو اس کو دھونا ہے۔ یہاں تک کہ یہیں بھارت دور ہو جائے اس میں عداوت نہیں ہے بلکہ ملتی ہے۔

وَعَلَيْهِ بِالْعَصْرِ لَاحِلٌ وَالْعَصْرِ كُلُّ مَوْجُوٍّ تَلْبِثُ الْجَفَافُ فَيَعْلَا لَا يَصْعَدُ۔ بھارت غیر مرتبہ مثلاً چٹاب بھارت بود میرہ اس کا حکم یہ ہے کہ کپڑے کو اس قدر دھو جائے کہ دھونے والے کو لب گمان ہو کہ وہ پاک ہو گیا۔ غالب گمان کا اعادہ نہیں مگر دھونے کے ساتھ لگا ہوا ہے، کیونکہ اس تعداد سے غالب گمان حاصل ہو جاتا ہے آسانی کیلئے ظاہری سبب بھی جن کے بعد کو غالب گمان کے قائم مقام کر دیا گیا یعنی جن مرتبہ دھونے پر پاک کا حکم لگا دیا جائیگا۔ پھر ظاہر الرویہ کے مطابق ہر مرتبہ کپڑے کا لچرہ یا ضرورتی ہے کیونکہ لچرہ نامی بھارت غیر مرتبہ کو نکلنے والا ہے۔ اور غیر ظاہر الرویہ میں امام محمد سے مروی ہے کہ غیر مرتبہ لچرہ نامی ہے ہر مرتبہ لچرہ نامی نہیں ہے۔

الحکام استیفاء

وَمَنْ لَمْ يَسْتِغْفِرْ مِنْ غَيْرِهِ فَقَدْ حَقَّ عَلَيْهِ الْغُفْرَانُ۔ ہمارے نزدیک استیفاء سنت مؤکدہ ہے اور اس کے قائل امام مالک ہیں اور امام شافعی

ترجمہ قرآن مجید، قیام و خیر، ایک سماجی نظریہ کا ترجمہ ہے جو مجاہد کا یہ دیکھنا ہے کہ اسلام کی تعلیمات کے مطابق معاشرہ کی اصلاح کیسے کی جائے۔ اس کے لیے وہ ایک ایسی فہم پرستی کا قیام چاہتا ہے جو انسان کو اپنے آپ سے باہر دیکھ سکے اور اپنے لیے دوسروں کی اصلاح کو اپنا فرض سمجھ سکے۔

روزِ فجر کا وقت

[illegible]

تمہارے ظہور کا وقت

و لظہر من الزوال فی بروج فصل غلبہ سبوی الغیر
 کہ کہ جریں عیالہ ہے پیسے سے مہر کی مراد میں آتے ہیں پڑھانے سے۔ طہر کے حرمی وقت کے، اس میں صلا کے کتاب
 ہم مختلف دیکھتے چنانچہ حضرت امام جعفر سے مراد سے میں نہیں۔ بات میں کہ وہ پڑھتے ہیں وہ ان کے لئے۔ یہ کہتے
 آیت ہے۔ کہ عریہ فعلی کے۔ دو چیز کا سہا پہل کے۔ چہرہ ہو جائیگا تو طہر کا وقت ختم ہو جائیگا وقت شروع ہو گیا ہے۔ یہی
 روایت امام غزالی کا یہ ہے اور درکنار میر میں امام جعفر کے کسی قول اور شافعی نے پایا ہے۔ اس پر پیشہ اور گستاخ ہے کہ
 حدیث میں تو یہ ساری ایک شکل تک ہے۔ نہ پڑھنے سے۔ ایک شکل سے کہہ کر کہ طہر ہے۔ یہ وہی وہ اسنو پر وقت ہے چہا
 پر پھر لکھ رہا ہے کہ میں نے جو کچھ بیان کیا وہ سب کے سب وہی ہے۔ یہ پر پڑھنا ہے۔ یہ ہے کہ جب وہ کتب میں چہا
 مالک سے یہ بھی نہیں ملتا تھا۔ میں نے جو کچھ میں سے اس کی ایک شکل تک نہیں ملتی۔ یہ جب یہ شکل کا خاصہ وہی ہے تو
 قیہ روایت ہو چکی ہے کہ میں نے امام جعفر سے مراد میں امام جعفر کے روایت کے روایت کے روایت کے روایت کے
 مطابق میر کا حرمی وقت یہ شکل تک۔ تا۔

نماز عشاء کا وقت

والبشر، والوقرینہ فی الصبح ولا یقلع علی العشاء بقرآن۔ عشاء کا اور وقت شمس چھنے کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے اور آخر وقت جب تک کہ صبح صادق نہ ہو اور اسے شامی کرمانے میں کہتا رہے گا۔ رات تک عشاء کا وقت باقی رہتا ہے۔ ہادی دیکھ کر یہ کہتا ہے کہ اے علیؑ قال وانحر واد۔ العشاء جب بطالع الفجر ہے اس حدیث سے ثابت ہو کہ عشاء کا وقت صبح صادق تک باقی رہتا ہے، اس شامی کا متعدد حدیث امام جعفرؑ سے جو نقل ہے کیونکہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عشاء کا آخر وقت تہائی رات تک ہے لیکن امامی طرف سے اس کا جواب علامہ ابن ابی اسحاقؑ نے دیا ہے کہ نہ قاضی زمانہ کے مسند میں حدیث سب سے مقدم ہے اور جہد نہیں اس کے مخالف ہیں وہ سب اس سے مؤخر ہیں اور مؤخر مقدم کیلئے جائز ہوتا ہے پس معصوم ہوا کہ امام جعفرؑ کی حدیث مسند سے قبل یہ قابل استدلال نہیں ہوگی۔ اور درر کے لول وقت میں انکشاف ہے چنانچہ صاحبین کے نزدیک عشاء کی نماز کے بعد سے وتر کا وقت شروع ہوتا ہے اور صبح صادق کے ظہور ہونے تک باقی رہتا ہے، اور امام صاحب کے نزدیک عشاء کا وقت وتر کا وقت ہے صاحبین کی دلیل امام جعفر بن محمد افقیؑ کی حدیث ہے۔ قال سرح عبد رسول اللہ ﷺ فقال ان الله امرکم بالصلاة فی سحر السم وحی النور محمد بن حکم ہذا ہیں العشاء فی طلوع الفجر خاصہ بن عبد اللہؑ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس انگریف لائے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نیکو کا اضافہ کیا ہے، اور تمہارے لئے سرخ رنگ کے دنوں سے بھی بہتر ہے، درود وتر کی نماز ہے اس کو عشاء اور صبح صادق کے درمیان رکھا ہے۔ امام صاحبؑ کی دلیل یہ ہے کہ وتر نماز فرض ہے اور وقت گزرے اور جب نمازوں کو جمع کرے تو ان دنوں نمازوں کا ایک ہی وقت ہوتا ہے جیسے نماز درود و وتر اور عشاء پر مقدم کرنا۔ سوئے کی حالت میں جائز نہیں کیونکہ وتر اور عشاء ایک تر جب و جب ہے چنانچہ اگر وتر کی نماز عشاء سے پہلے عشاء پڑھی تو بلا خلاف وتر کا حاد و ضروری ہوگا اور اگر عشاء کی نماز بھول گیا اور وتر کی نماز پڑھ لی پھر عشاء کی نماز پڑھی تو امام صاحبؑ کے نزدیک وتر کا حاد و ضرور نہ کرے کیونکہ لسانی ترتیب کو مقلد کر دیتا ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک حاد و ضرور کرے گا کیونکہ صاحبین کے نزدیک وتر عشاء کی صف ہے جیسے عشاء کے بعد دو رکعتیں صحت ہیں مگر اگر وہ دو رکعتیں عشاء پر مقدم کر دی گئیں تو جائز نہیں مگر ابو یاسیہؑ نے یہی وتر کو عشاء پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے عشاء اور نہ لیا نام۔

فمن لم یسجد و قضاہ لم یجہا۔ جو شخص عشاء و وتر کا وقت نہ پڑھے اس پر عشاء و وتر کی نماز واجب نہیں جیسے اہل بخارا وغیرہ۔ یہاں موصوفہ ذکر کئے جاتے ہیں یہ سب ایسی جہر قن ہیں کہ وہ ہوا کہ جہاں راست بالکل ٹھیکر ہوئی ہے اور وہاں عشاء کا وقت نہیں آتا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ جہاں دریا دریا زمین میں آہ کا ہوتا ہے وہاں نمازوں کا کیا حکم ہے، ہذا ان دنوں مسئلوں کی تفصیل حضرت القاب شیخ الاسلام علیؑ بن علیؑ ثمالیؑ مدظلہ العالی کے سفر نامہ سے نقل کر رہا ہے جو امامہ نے ان شہروں کے سفر کے درمیان نمازوں کے تمام کو مکمل تفصیل اور تحقیق کے ساتھ تحریر فرمایا۔

ثُمَّ تَوَلَّاهُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اِنْ يَمْسِيْ وَادَّ الْفَرْجَ فَبَيْنَ مَوْلَانِ تَدْمِطُ لِحَافُ الشَّيْءِ عَنِ رَفْعِ اَعْدَادِ رَوَاهُ حَنُوفٌ
 سر ل جبب یصوب بمعروب حتی یدرب۔ حدیث فقہ ابن حاتم میں ”صلوات“ سے مراد ہے فرض ہو یا نفل اور ”ان معرب“
 سے مراد ان روزہ ہے کیونکہ اس اوقات میں میت کو دفن کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے ان اوقات
 میں مطلق نماز پڑھنے سے منع کیا ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور نماز ہمارے منع کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث مطلق ہوئی کہ جب سے امام
 شافعی کے خلاف جسد ہے۔ اور، مشافعی کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو اس عربی نے ضعیف قرار دیا ہے
 لہذا یہ حدیث اس صحیح اور مشہور احادیث کے مقابلہ میں محض نہیں ہو سکتی جس سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔

وَسَبْجَةُ لَعْلَوَاتٍ وَصَلَاةُ الْمُحَارِقَةِ عِنْدَ الْفُلُوحِ وَالْأَشْعَرَاءِ وَالْفُرُوبِ۔ گر غیر مکروہ اوقات میں تلاوت کی ہو تو اوقات
 مکروہہ (طلوع، غروب، اہلک النہار) میں مکروہ اوقات مکروہ تحریمی سے نہ کہ بتا رہا بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر عمدہ تلاوت ایسی
 مکروہ اوقات میں کی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس کوئی القورہ کرنا واجب نہیں ہے۔ لہذا ذکر کرنا افضل ہے۔ ہاں اگر نماز
 دنار وقت مکروہ میں گزارا ہو تو اسی وقت نماز پڑھ لی جائے طرحی کہ پائے (نارہی حال) اور اسی طرح آج کی عصر غروب کے
 قریب پڑھی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ جو نماز کا سبب وہی کرے جو وقت شروع سے متصل ہے لہذا غروب کے وقت بھی نماز عصر
 واجب ہوئی اور کسی کی یاد کر لی جائیگی۔

لَا تُصَلُّ بِمَوْجِبِهِ وَفِي السَّجْدِ۔ بھر کی نماز کے بعد سے طلوع قناب تک اور عصر کے بعد سے غروب قناب تک نوافل
 پڑھنا مکروہ ہے دلیل اس بات کی یہ حدیث ہے۔ مسجد عسلیٰ در حال مرض و اوصافہم عسلیٰ نسف الشس وبعد
 العصر حبس غروب۔ ”ابن عباسؓ کہتے ہیں۔“ مجھے مسجد کان حق پسندیدہ ہے شہادت دینی جن میں میرے نزدیک سب سے زیادہ
 پادیدہ عمر بن الخطابؓ ہیں کہ وہ سب النفل نے سنا کہ بعد نماز سے صبح کیا یہاں کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد یہاں
 تک کہ سورج چھپ جائے۔“ اور ان دونوں اوقات میں بھی فجر کے بعد اور عصر کے بعد قضاء نماز پڑھے اور بعد اوقات
 ”رب اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ افراد عصر بعد کراہت، فجر اور عصر نماز کی وجہ سے بھی تا کلام
 وقت اسی وقت کے فرض میں مشغول ہو جائے۔ یہی چوکہ کراہت ہے فرض کی وجہ سے بھی بعد حقیقتہ فرض کے حق میں کراہت
 ظاہر نہیں ہوگی کیونکہ حقیقتہ فرض کے ساتھ وقت کو مشغول کرنا ادا ہے بہ نسبت حق فرض کے ساتھ مشغول کرنے کے۔ اس لئے
 فرض کے حق میں اور جواز کے ہم معنی ہے اس کے حق میں کہ بہت ظاہر نہیں ہوگی جیسے عمدہ تلاوت اس لئے کہ عمدہ تلاوت
 لذت واجب ہے کیونکہ عمدہ تلاوت کا، خوب بندے کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ کیونکہ عمدہ تلاوت جس طرح آیت عمدہ
 تلاوت کرنے سے واجب ہوتا ہے اسی طرح۔“ تلاوت عمدہ سننے سے بھی واجب ہو جاتا ہے مگر چر سننے کا ارادہ نہ کی ہو لہذا عمدہ

کی۔ ان کا عارہ کر جائے اور قاضی کا عارہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ اس کے بھائی ائمہ تحریر مشرعا ہے جسے جوہر میں اذان رد و ردی جاتی ہے نہیں، قاضی کا حکم اور مشرعا نہیں۔

وَأَذَانُ الشُّرْعَةِ۔ اور عہدت کی اذان بھی تحریر ہے کیونکہ اگر عہدت نے، آواز بلند اس اذان کی تو اس نے فعلی تہذیب کا اذان کیا ہے اس نے عہدت کی آواز بھی عہدت ہوئی ہے۔ لیکن جس طرح عہدت واجب اس طرح اس کی آواز بھی واجب اس طرح ہے، اور اس نے آواز بلند نہیں کی تو قصود اذان فوت ہو گیا اس نے مستحب ہے کہ اس کی اذان کا عارہ کیا جائے۔ دوسری بات یہ ہے کہ عہدت پر اذان ہے اور نہ قاضی کیونکہ یہ دونوں عہدت کے مستحق ہیں، اور عہدت کی عہدت منسوخ ہو گئی ہاں اگر وہ عہدت کے ساتھ نہ لے پڑے ہاں ہیں تو بغیر اذان اور بغیر قاضی کے پڑھیں

وَأَلْفَ سَبْعِينَ وَالْفَجْدَ وَالشُّكْرَ۔ اذان کی، اس میں تحریر ہے کیونکہ اس کی کسی بات کا اعتبار نہیں کیا جاتا ہی دنیا کی امور میں اس کی کوئی کوئی کیا جاتا ہے۔ دہائیے ہوئے فقہ کی "ابن خلدون حدیث ہوئے کی جو سے تحریر ہے کیونکہ جو شرط ہے تعلیم اذان کی ہے، اذان اس نے کھڑے ہو کر اذان دی تھی۔ درخت میں مستحق کی اذان اس کے فاسق ہوئے کی جہت سے تحریر ہے یا اس جہت سے تحریر ہے کہ اس کو اذان صلوٰۃ کی پچان نہیں ہے۔

لَا أَذَانَ الْعَبْدِ وَلَا سَبْعَ نَوَاحٍ وَلَا عَصِي وَلَا أَهْوَاءَ۔ غلام اور عہدہ دار اور تابعیہ اور دیہاتی کی، ان تحریر نہیں ہے کیونکہ دنیا کی امور میں ان کی بات کو قبول کیا جاتا ہے۔

وَأَمَّا تَوَكُّفُهُمَا بِمَسَافِرٍ۔ مسافر کو، اذان، قاضی دونوں کہنا چاہئے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ابو مسعود کے دو صاحبزادوں کو امر واقعہ "اذا مسافر وأذن لهما" جب قوموں میں سفر کر دو اذان دو اور قاضی کہنا اگر مسافر نے اذان اور قاضی دونوں کو چھوڑ دیا تو یہ تحریر ہے کیونکہ یہ حدیث کے خلاف ہے اور اگر قاضی کی اور اذان کو چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ اذان کا مقصد فہم فوسل جوئی و کا وقت داخل ہونے کی خبر دینا ہے تاکہ وہ تیار ہو سکیں، لیکن وہ یہاں حال یہ ہے کہ وقت و سبب موجود ہیں اس لئے اس صورت میں اذان کی چند ضرورت نہیں رہی اور قاضی کی ہائی ہے، نہ ضرور ہونے کی اطلاع دینا کیسے اور نہ خبر ہے کہ وہ سب اس کے محتاج ہیں۔

لَا تَحْضِلُ بِلِيٍّ بِلِيٍّ بِلِيٍّ۔ اور شر کے دور پہنچ کر میں نہ پڑا ہے والے کہنے اذان قاضی چھوڑنا تحریر نہیں ہے بشرطیکہ اس محلے میں اذان، قاضی ہو گئی ہو۔ کیونکہ ایک عہدہ بن مسعود نے و اس کو بغیر اذان اور قاضی کے نماز پڑھا کی۔ کسی نے ابن مسعود سے کہا کہ آپ نے۔ زان دی قاضی کی بلکہ وہاں احسان الحق بکتاب ہم کو کھنڈ کی اذان کافی ہے۔

البشر اس کہنے اذان قاضی دونوں مستحب ہیں خواہ تہا جماعت سے پڑھے اور اگر اس محلے میں اذان نہیں ہوئی تو اذان قاضی چھوڑنا تحریر ہے اور صرف اذان چھوڑنا تحریر نہیں اگر صرف قاضی چھوڑ دی تو تحریر ہے۔

۔ تیسرا کہ کثیر کے بعد فاصل میں اختلاف ہے چنانچہ بعض نے نزدیک چوتھائی کی مقدار کثیر ہے اور اس سے کم قلیل ہے۔ اور
 ۱۱۔ اور چوتھائی کے یہ نصف سے کثیر ہیں ہے کیونکہ جی ٹھنڈی نہ ہو تو اس وقت معتدل ہو سکتی ہے جبکہ اس کے مقابلے میں
 اس سے کم ہو۔ حاصل یہ کہ نصف سے کم کیونکہ قلیل ہے اور مقدار قلیل کے کھٹے سے زیادہ کا اور واجب نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ
 گیا کہ اگر نصف چوتھائی سے کم نہیں ہوتا، اگر چہ قلیل ہوگا۔ عرضین کی مثل یہ ہے کہ بہت سے احکام و احکام کے استعمال
 کے مواقع میں چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتا ہے مثلاً سر کے سر میں چوتھائی سر پر سر کے قائم مقام ہے۔ اسی طرح اگر سر سے
 اجزاء کے حساب میں سر نصف، تو قرون واجب ہوتی ہے اور چوتھائی سر نصف واجب بھی اس کے مثل قریباً واجب ہوگی۔ پس
 معلوم ہوا کہ چوتھائی سر پر سر کے قائم مقام ہے۔ جس جب چوتھائی کو کل کا حکم حاصل ہے چوتھائی چوتھائی کے لئے کہا جائیگا کہ
 ہمارے چوتھائی کل مکی ہے اور چوتھائی چوتھائی کے لئے کہ لڑکا اور واجب ہے لہذا چوتھائی کہتے۔ اور کا اور واجب ہوگا۔ چار
 پہاڑ اور ان کا بھی حکم ہے جو کسی گھڑا یا خریفین کے نزدیک یا ش سے کسی ایک کا چوتھائی کل یا چار سو ملوہ کیلئے واجب ہے۔
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصف کا حکم واجب صلوٰۃ ہے۔ نصف سے زیادہ کا حکم تمام روایات میں واجب صلوٰۃ ہے۔ کیونکہ
 میں سے ہر ایک بیحد مضبوط ہے لہذا چوتھائی کی مانند ہر ایک میں اشد۔ ہر ایک ہوگا۔ اور یہاں دلوں سے عزا ۱۰ میں جو سر سے نیچے
 لٹکے ہوتے ہیں۔ مکی بھی ہے۔ اور ہر ایک کو جس سے ملحق ہیں کیونکہ اور ملحق مزیں۔

و لعلوا فی الغیظ والحر۔ اور عورت عینا بھی نہیں اور ہر ایک اسی مقدار ہے جس کی کہ چوتھائی کا حکم عینا کے نزدیک موجب عادی
 ہے۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک موجب ہر ایک ہے۔ اور مذکور (مرد کا عضو تناسل) جب ایک عضو ہے اور دوسرا بھی ہے۔ اور ایک
 عضو ہے یا ش سے کسی ایک کا اگر چہ چوتھائی کل حیوان کا اور واجب ہوگا۔ دلوں کا کہ ایک عضو نہیں ہیں اور ایک بھی قول
 ہے۔ زنا کی نسی، اور امام شافعی کے نزدیک واجب جو بصلوٰۃ میں قلیل و کثیر واجب ہیں۔

و لا یخفی علیہ من خلی و یخفی علیہ من غور۔ مرد کا جو جسم عورت ہے یعنی ناف سے گھٹے تک وہی جسم عورت کا منہ عورت
 ہے۔ اس سے علاوہ ہاتھ کا پین اور اس کی بیچ کی عورت ہے کیونکہ یہ دونوں گل شہوت میں خدا کا چھپا بھی فرض ہے۔ اور
 اس حصہ کے علاوہ اس کا بدن عورت نہیں ہے کیونکہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ایک ہاتھ کو زانیہ سے لے کر دیکھا تو فرمایا
 "کشمیہ رستہ لا یطہر"۔ معنی اگر چہ اس کا منہ عورت اور عورت کے مقابلہ میں ہو۔

و من رجمہ فموتہ و منہ ظاہر و منہ غیثان نہ یختر و غیر ان ظہر اقل من رجمہ۔ کیونکہ بعض ایسا کہنے چاہے
 جس کا چوتھائی اس سے زائد پاک ہو اور پھر بھی وہ اس کا ہو کر نہ رہے۔ تو ہذا حاکم لہذا کہ نہ ہوگی۔ کیونکہ چوتھائی کل کے
 قائم مقام ہوتا ہے تو گویا کل کپڑا پاک ہے اور پاک و چھوڑ کر نیکو نہ رہے چھوڑ کر نہیں۔ اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہو تو شیخین
 کے نزدیک اس کو فقید ہے چاہے اس کا ہو کر نہ رہے اور چاہے اس میں کپڑے سے کم نہ رہے۔ اور یہی افضل ہے۔ اس

تصویر اور مضمون اور دونوں چیزوں اور ذہن کا رکھنا: صرف کے نزدیک (اچھا ہے۔ مرزا علی گاہ ص ۱۵)

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ ۖ فَذُكِّرُوا بِالْجَنَّةِ مُعَذِّبِينَ۔
 پھر انھوں نے کہا اگر ہم سنا دیتے یا سمجھ لیتے تو ہم آگ کے لوگوں میں نہ ہوتے۔ لہذا ان کو جہنم میں توبہ کی تلقین کی گئی۔

والظواهر الجسام معصۃ قوم اور جسے کہتے ہیں قوم ہے جس کے قوس و جوب کا ہے کیونکہ ایک ہی کرم ہے جس نے ان پر مہر انبیت فرمائی ہے۔ دوسرا اب سے ترک پر مہر بھی فرمائی۔ (تہذیب الی ۱۰۳)

مسئود علی التمسی علیہ السلام کا حکم

والفلاح علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحمد للہ
تقدہ حجرہ میں اور در شریف پڑھنا مست ہے اور امام شافعی
نے بڑا ایک تقدہ حجرہ میں اور در شریف فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿مَنْ حَضَرَ صَلَاتَهُ﴾ اور امر جوہ کیسے ہے
اور خارج مسجد۔۔۔ در شریف پڑھ ضرور نہیں مگر نہ میں اس کا جوہ متعین ہو گا پھر نہ ترک امر لازم آئے گا مگر یہ دلیل یہ ہے
کہ جب نبی کریم ﷺ نے ایک اعرابی کو بلوا میں رکھ کر تعلیم دی تو اس میں حضور علیہ السلام نے کہا اگر حضور علیہ السلام
میں فرض ہوتا تو یہ حدیث اس کی ضرورت ظاہر دیتے اور یہ بات ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کسی نے یہ مسئلہ نہیں ہے اور مذکورہ
حدیث میں یہ مشافہہ نہیں کیسے وہ ولایت ہیں ہے کیونکہ امر عمر کا نہ ضابطہ میں کرتا کہ زندگی میں صرف ایسا حربہ پڑھنا فرض ہے
یہ وہاں صرف ہے اختیار کیا ہے اور مصلحتی قرار دے جس کے جب بھی مجلس میں یہ مسئلہ کا ذکر مہارک کے تو اس مجلس
میں ایک مرتبہ اور در شریف پڑھ ضروری ہے۔

درویشی کے بعد وہ صوم سے چلے پہنچے، وہ اپنے اہلین و حسب مسلمانوں کیلئے مغفرت کی دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی شخصیت کے لئے ہی سمجھ کر یہ دعائیں دوسرا تہ کیلئے جبکہ وہ کافر ہوں اور مرگئے ہوں دعا کے مغفرت فرما ہے اور جس فقہاء اکثریت تک ہے اس اگر نہ ہوں تو ان کیلئے یہ بیت قبول کی کہ کرے جو یہ مسلمانوں کیلئے دعا کے مغفرت مانگنا جائز ہے کیونکہ ہمیں اپنے مسلمان بھائیوں پر روادار و شفقت کا لہجہ ہے اور اس میں نفس کی مخالفت نہیں ہے کیونکہ رشہ باری تعالیٰ ہے: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ بشرک نہ رہو بعض مادیوں اور بعض بدعات کی۔

وَرَدَّاهَا نَظَرَهُ إِلَى مَرَضِيعِ سَجْدَةٍ وَكَطَّمَهُ مِنْهُ غَدَقَ الشَّوَابِ وَإِخْرَاجَ كُفْيِهِ مِنْ كُفْيِهِ بِعَدْلٍ
فَتَنَكَّبُوا وَقَالُوا الشُّغْلُ مَا اسْتَدْعَى وَتَقِيَامُ حَتَّى تَقُولَ عَنِّي عَلَى الْفَلَاحِ وَشُرُوحِ الْإِسْمِ مِنْهُ قِيلَ لَهَا
يَا مَرْيَمُ الصَّلَاةُ

ترجمہ: اے میرے بچے! (پہلے) انھاری کا پی پی بچہ کہ جب پلنگر پر آئے تو کہہ جی! کے وقت منہ نہ کرنا بوقت تکبیر مستحب۔

یہ ہے انھوں کو اقبال لیا جس قدر ہو سیکے کھڑی کو نامزد جب جس علی الاطلاق کہا جائے تو اٹھ جانا چاہیے قدامت السنۃ کہا جائے تو عام کار شروع کر دینا۔

سختی نماز و ادائها الظرف بالی موعیدہ نہ مستقیم میں جہد کی جگہ پر اور حالت رکوع میں پاؤں کی جگہ پر اور حالت سجدہ میں ہاتھ کے سرے کی طرف اور قعدہ میں گور کی طرف اور پہلے سلام کے وقت نہ میں کندھے اور دوسرے سلام کے وقت نہ میں کندھے کی طرف دیکھا مستحب ہے۔

و تحفظ لہ فی جنتہ المصاب اور جہاں تک ممکن ہو جہاں گور و گنا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: الصلوات فی الصبرہ من الشیخ فذلک ادب احدکم علیکم ما استطاع۔ "لہذا میں جہاں شیطان کی طرف سے ہے جب غم میں سے کسی کو جہاں آئے تو سے چاہئے کہ حق ال مکان سے رہ سکے۔"

و الصلوات تحفظہ من کثیفہ جنتہ الکثیر اور تعمیر کے وقت اس صلوات سے انھوں کو کٹا لے میں زیادہ تو جمع ہے اور اس صورت میں تعمیر کے مشابہت سے بھی عتاب ہے اور انھیں کو سیدھا رکھنا ممکن ہوگا۔

و ذلک المصلیٰ ما استطاع اور ممکن حد تک کوئی کو روکنا کیونکہ یہ افعال نماز سے نہیں ہے۔ یہی جہد ہے نہ بغیر ہر رکعت لئے سے نماز فاسد ہو رہی ہے۔

اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں

و التہجد جن یل علی اللہ و شروع لہذا نہ یل قبل لاسب الصلوات کہ نام صلی پر اعراب کے قریب ہوا اور مقتدی پہلے سے صف بندی کر کے بیٹھے ہوں اور دوسرے شریعت میں تو جی علی غلار کے وقت نام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا مستحب اور آداب میں سے ہے اور جب اذان کی حالت نہیں ہے۔

اور نماز میں سے موجود ہوتا اقامت شروع ہوتے ہی کھڑا ہونا ناگزیر نہیں ہے اور اگر امام سامنے موجود نہ ہو تو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کا دہرا نام ہے چنانچہ حدیث میں ہے **و لا تقوموا حتیٰ نزل** نہ مخرج حکم، "جب تک بھیجے کل کہ پڑی طرف آنا اور اسے حکومت کھڑے ہو کر"۔ اور ایک حدیث میں ہے: **کناں ہلال یؤد اذاحصت الشمس و لاہم حتیٰ یخرج الشمس** و لا یخرج الا امام بعد الصلوۃ میں ہوا "پڑائی ظہر کی اذان اس وقت دیتے تھے جب نزل ہو پڑا۔ پھر اقامت اس وقت تک نہ کہتے تھے جب تک نبی کریم ﷺ مکان سے باہر نہ آجاتے۔" جب باہر نظر لیتے رہتے تو اقامت کہتے تھے۔

اسی بنا پر فقہاء کے یہ ہے کہ مقتدیوں کا کھڑا ہونا مستحب ہے۔ جبکہ جی علی اللہ شروع کیا جائے تو امام عرب کے قریب ہوا اور اگر امام عرب سے دور ہو اور مصلیٰ کے پیچھے سے امام داخل ہوا جس صف کے پاس سے امام

مذہب کے ہر حصہ کو پوری پوری اور گہرائی سے سمجھیں۔ اہل حق اس کو دیکھتے ہی سب عقیدتی کھڑے ہو جائیں اور جب خدا کا یہ کلام دیکھا جائے تو مستحکم ہے کہ ان کو لازم شرع ہو جائے اور ان کو لازم شرع کرنے میں تاخیر نہ کرے۔ اقامتِ نعم ہونے پر لازم شرع کرنے کو اس میں بھی کوئی حرج نہیں بلکہ تاجرِ کربلا کا یہ بھی ہے اس لئے کہ اس صورت میں اقامت ہے والا نہیں لی مگر تاخیر لازم شرع کر کے گا۔ راجع ہے کہ وہ درجہ بلند اس صورت سے معلوم ہوا کہ قدامتِ اصول کے وقت انہام اور مستند ہیں کام لازم شرع کر دینا مستحب اور واجب میں سے ہے لیکن اقامت کہنے والے کو انہام کے ساتھ لازم شرع کرنا مستحب ہے۔ سب میں سے ہے تو اس صورت میں اقامت کہنے والا انہام کے ساتھ لازم شرع نہ کر سکے گا اس کی رعایت کرتے ہوئے قدامتِ نعم ہونے کے بعد ہی لازم شرع کرے گا۔ وہ بھی کہا گیا ہے۔ اسی طرح مصلوں کو درست کرنے کی ناسد اور سیدھی نہ دیکھئے۔ خود عید یہ ہیں ان کے پیش نظر شرعاً اقامت ہی سے کمزور ہو جانا افضل بلکہ مردہ کی ہوا کا حسنی عینی اصلاح کے بعد کھڑے ہونے میں عینیں درست اور سیدھی نہیں ہو سکتیں۔ یہی دیکھیں گی کہ وہی آئے ہیں جیسے ہوں گے۔ درمیان میں کلمہ خاقانہ چاہیگی اور ایسے شہید کے حق میں واجب ہے۔ کیونکہ احیاء میں بہت تائید کے ساتھ مصلوں کی درستگی کا کام کیا گیا ہے۔

فصل

٥٠ راد اللحن في الصلاة كثر ووقع به فيه جدا ، وذهب وشرع بالتمنيح أو بالتسهيل أو بالصراحة صح
 كذا هو قولها عدا حوازل دمج وسمي بهذا باللهم المحض في ووضعه يمينه على صدره تحت شرايته
 مستنداً حار تعوذ به بالقرآن لئلا يأتي به السهو في لا اله الا الله ويزجر عن تكبيرات الجاهل وسمي بهذا في كل
 ركعة وهي آية من القرآن أو من المعصية من الشكر ليست في الغايبة ولا من كل مؤونة أو في الغايبة
 وسورة أو ثلاث آيات

[illegible]

تجسیر قریم کن الفاظ سے صحیح ہوتا ہے

وَدَارُ الْآسَافِثِينَ فِي تَعْلَافٍ لَمَّا رَفَعَ يَدَهُ جَدَّاءُ مَدِيْنَةٍ وَنَوَافِرُ الْبَلَدِ سَاحِلٍ أَوْ بِالْمَدِينَةِ وَالْبَلَدِ مَدِينَةٍ
صَحَّ كَمَا مَرَّهَا خَاجِرٌ أَوْ ذَهِبَ وَشَقَّ بِهَا لَمْ يَلْهُمُ فَعَزَّيْ رَوْضَةٍ بِمَدِينَةٍ عَلَى مَسَارِدِ نَحْتِ سُرْبَةٍ

ہے اس دونوں کی قضا بھی نہیں ہوگی۔ مگر فقہان کی دلیل یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کی شراعت اس طرح ہے کہ پہلے فاتحہ پڑھے پھر سورت پڑھے جس صورت میں اس نے پہلی دو رکعتوں میں صرف سورت پڑھی ہے اگر چہ رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قضا کرے گا تو یہ ہو جائیگا تو یہ پہلے سورۃ پڑھی پھر فاتحہ اور یہ خلاف مواہر ہے اور پہلی صورت میں یہ واجباً آئمہ میں آئی ہے نیز غیر کی رکعتوں میں قضا ممکن ہے کہ معمول سے مطابق سورۃ فاتحہ پڑھ کر سورت کی قضا کر لے گا۔

فرض قرآن کی مقدار

وَقُضِيَ الْقُرْآنُ أَيْ: امام صاحبؒ کے نزدیک قرأت کی ادنیٰ مقدار اس سے نماز جائز ہو جائیگی ایک چھوٹی آیت ہے مگر جامع حدیث ہے جہاں ایک گزٹہ ہر وقت پورا اس سے فرض دانہیں ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک ماحور وہ مصلوہ کی مقدار چھوٹی تین تین جہاں پہلی ایک آیت صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ چھوٹی تین آیات دینی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو عرف عام میں قارئ قرآن نہیں کہنا امام صاحبؒ کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے مَقْرُوءًا مَا نَسْرَمُ الْقُرْآنَ ہے جو کہ مطلق سے اس میں آیت اور موقوف علامت کی کوئی تفسیر نہیں ہے لہذا جس طرح موقوف لامیت جواز مصلوہ کیسے کافی ہے اسی طرح ایک آیت بھی کافی ہے کیونکہ آیت واحدہ ہی قرآن ہے اور حکما بھی چھوٹی قرآن ہونا تو ظاہر ہے اور حکما اس سے ہے کہ ایک آیت کی قرأت حائضہ اور بھنی پر حرام ہے جب تک آیت واحدہ "من القرآن" کے مطلق میں داخل ہوگی۔ اور دونوں آیتیں اگرچہ چھوٹی قرآن ہے لیکن حکم قرآن نہیں ہے اس لئے کہ ماقول آیت کی قرأت جہاں اور حاکمہ کیسے خارج ہے جس ماقول لآیت بلا حاکمہ فانورہ ما نسر من القرآن کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

سفر میں مسنون مقدار قرأت

وَسُئِلَ أَبُو الشَّيْخِ الْفَافِيَّةُ وَابْنُ سُرَّةَ شَاءَ وَابْنُ الْخَطَّابِ جَوَابَ الْفُضَّلِ لَوْ لَمْ يَخْرُجْ لَوْ ظَهَرَ زَاوُ مَطْلَعُ
وَالْخَصْرُ أَوْ جَعَلَهُ وَابْنُ سُرَّةَ لَوْ لَمْ يَخْرُجْ لَوْ ظَهَرَ زَاوُ مَطْلَعُ الْفُضَّلِ لَفُطَّ : سفر کی حالت میں قرأت مسنونہ یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ اور جو سورہ پڑھے اگر چہ پوری سورہ پڑھی جب تک مسرت و اوجہ ہو جائیگی کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مسرت کی حالت میں نماز فجر میں "صلى سبعين ركعة" لیس سو رکعتیں پڑھیں اور سورۃ فاتحہ (تین سو) کے ساتھ نماز چھائی (اور دو رکعتی) اسی قدر تخفیف اس وقت سے جب یہ عمل کثرت میں ہو اور اگر امن اور قرار کی حالت میں سے مثلاً کسی منزل پر ظہر اور دو رکعتی پڑھے کہ اہمیتان ہے ظہر کر رات ہوگا تو اسکی صورت میں فجر کی نماز میں دو رکعت مصلیٰ پڑھے کیونکہ اسی صورت میں تخفیف کے ساتھ مسرت کی رعایت بھی ہو جائیگی۔ اور آقامت کی حالت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طویل مصلیٰ سورۃ فجریت سے سورہ فجر تک سنوب ہے۔ اور عصر عشاء میں دو رکعت مصلیٰ سورہ بروری سے لم یکن تک اور مغرب میں قصار مصلیٰ یعنی لم یکن سے سورہ فاتحہ تک فقہ دینی اصطلاح میں "مفضل" سے مراد سورہ فجر سے سورہ الانعام تک کی صورتیں ہیں ان سوروں

اقرأ فی القدر کا بیان ہے۔ (دوسری)

نفس الانور غنمہ الانس۔ کرم و قوت میں برہم ہو تو جو اور ماں ہیں وہ ادنیٰ ہے اور جہ کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں شری شہ ہوں گے انکی پرہیز کرنا مگر چنان کا اور کتاب جائز ہو اور تقویٰ کیجئے جس حرام اور مکروہ تحریمی سے بچنے کو اور اگر امور مذکورہ میں سبب یا اثر ہو تو جو کہ مکرر سہواً ہو وہ ادنیٰ ہے کیونکہ انکی کرم ^{میں} نے الاسلام کے صاحبزادوں سے طرہ پانچ و سلم و کتب اکبر کتب سائنس و فنون میں سے ۱۰۰ مت کر کے دوسری بات یہ ہے کہ بڑے کو مقدم کرنے میں جہت کی زیادتی ہے اور سابق میں مگر چنان کہ جماعت کی برادری اللہ تعالیٰ کو روک دے۔ اور حدیث میں ہے جس لم ہو فخر کبریا فلیس بنا اور جب اس کا پناہ مذکور تو پاس کی تو قیروں۔

جن لوگوں کی امامت مکروہ ہے

و تحیرہ بضافۃ الفضل والاغویہ غلام کی امامت مکروہ تنزیہی ہے اگرچہ از دکر با گیا ہو یعنی اگر آزاد کردہ غلام اور اصلی آزاد جمع ہو جائے تو اصلی ذرا متعلق امامت ہوگا۔ دیہاتی کی امامت بھی مکروہ ہے کیونکہ ان میں جماعت کا علم ہوتا ہے۔

و سابق والسبب فاسق اور مہند (دین میں غلطی یا غلطی پیدا کر دینا) کی امامت مکروہ ہے کیونکہ یہ دین کے معاملے میں اجنبی نہیں کرتے اور اس سے بھی کد امامت کیلئے گئے پڑھانے میں ان کی تعظیم ہے فاسق اور بدعت کی کرم ممنوع ہے۔ امام کہتے فرماتے ہیں کہ اس کے پیچھے مزا چاہیں گے۔ کیونکہ جب اس کی طرف سے امور دین میں غلطی مت فی ہر ہوگی تو وہ نماز جیسے اہم امور میں بھی میں نہیں ہوگا لیکن ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ ان میں غلطی ہونا امامت اور اہل ان کے علاوہ دوسرے صحابہ اور انھیں نے خارج بن پیسٹ و کس الفاسق کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ البتہ اس سے زیادہ ایک بات تو ہے لیکن فاسق اور بدعت کے پیچھے مکروہ تحریمی ہے۔ لہذا اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو جماعت ترک کرنا صحیح نہیں ہے۔ (دوسری)

و لا عینی و ذلہ الاما۔ امام کی امامت بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ وہ نابالغ ہو سکتا ہے اور بڑے طور پر جاسم سے احتیاط نہیں کر سکتا۔ اور چونکہ جاسم صرفہ اجمال ہے اس لئے اس کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔ البتہ اگر کسی روپیہ سے جاسم وغیرہ سے بچنے کا پورا ہوتا ہے تو سب سے افضل سے اور ممالک سے زیادہ الفاسق ہے تو کوئی کراہت نہیں بلکہ اس کو امام بنانا افضل ہے۔ (دوسری) کیونکہ انھیں صرفہ ^{میں} سے عمدتہ ان سے تو ہم بہرہ بان ان کو گونا گونا گوتے جہاز میں جاتے وقت یہ دیکھتے خلیفہ بنا تھا اور امامت، میرہ کا کام بھی انجام دیتے تھے۔

و در الزام کی امامت اس سے مکروہ ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کا مستحق انتظام نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ تو اس کا باپ ہوتا ہے اور نہ کوئی بیاض یا جوئی کا نظام کرے بلکہ لوگ عادی شغف کی بجائے جس سے لڑتے کرتے ہیں مگر چلو اس کا کوئی تصور نہیں ہوتا۔ لہذا کی صرح غلام دیہاتی اور در الزام کی امامت اس وقت مکروہ ہے جب اس پر جمیل کا علم اور قوت بھی ناپسند کرتی ہو اور

سے آگے کھڑے ہوئے لہذا امام کا آگے کھڑا ہونا درست ہے اور اس میں مسوولے کے عکس ہونے کی وجہ سے ایسا کیا۔

وَنُصِفُ الرِّجَالَ ثُمَّ نَضْبَانِ ثُمَّ النِّسَاءُ وَبَيْنَ خَدَّيْهِ مُشْفَقَةٌ لِّبِي ضَلَامَةٍ مُخْتَلِفَةٍ مُشْتَرِكَةٍ لِّخَيْرِ نِعْمَةٍ
وَأَدَاءَةٍ فِي مَكَانٍ مُّعَيَّدٍ بِلَا خَائِلٍ فَتَدْتُ ضَلَاتُهُ إِنْ نَوَى إِمَامَتَهَا وَلَا يَخْضُرُنَ الْخَضَاعَاتِ وَلَقَدْ
أَقْدَمْتُ زَجَلًا بِأَمْرَةٍ أَوْ صَبِيٍّ وَطَاهِرٍ بِمَعْدُودٍ وَفَارِغٍ بِأَمْنٍ وَتُكْسِبُ بِعَارٍ وَهَمٍّ مُؤَمِّسٍ بِمُؤَمِّسٍ وَ
مُخْتَلِفٍ فِي بَشْتَلٍ وَمُخْتَلِفٍ فِي أَعْوٍ.

ترجمہ اور معنی: پھر چپ مردوں کے پھر عورتوں کے اور اگر مطلق نماز میں کہ جو مرد اور عورتوں کے مشترک ہے ایک ہی جگہ دونوں آواز الگ
مرد مرد کے برابر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز قاسم ہو جائے گی مگر امام نے اس کی امامت کی ہے تو اس کی امامت میں عورتوں کی جماعت میں نہ آئی
اور مرد کی امامت اور عورتوں کے چپے قاسم ہے اور عورتوں کی امامت کے قاسم ہونے کی وجہ سے عورتوں کی امامت اور عورتوں
دونوں کے لیے امامت ہے۔ پھر امامت کے فرض ہے۔ امامت کے فرض ہے۔ امامت کے فرض ہے۔ امامت کے فرض ہے۔

عورتوں کی ترتیب کیسے ہوگی

وَنُصِفُ الرِّجَالَ ثُمَّ النِّصْبَانِ ثُمَّ النِّسَاءُ : امام کے چپے سب سے پہلے مرد کھڑے ہوں پھر ان کے چپے بچے کھڑے
ہوں اور ان کے چپے عورتیں کھڑی ہوں اور اسی اشعرنی کا اثر ہے کہ انہوں نے اپنے قید والوں سے کہا: انہم تقدم نصف
الرِّجَالِ فِي أَدْمِ النِّصْبِ وَنصف النِّصْبِ حلفهم نصف النساء خلف النِّصْبَانِ - "پھر اداؤں کے آگے بڑھے پھر مردوں
کی صف: ہر ایک۔ اور عورتوں کی صف: ہر ایک کے چپے بنائی۔"

مسئلہ: عورتوں کی امامت

وَأَيْنَ مَخَالِفَةٍ مُّشْفَقَةٍ : مگر کوئی عورت نماز میں آکر مرد کے عیال کی (برابر) ہوئی اور دونوں ایک نماز کی تحریر میں مشترک ہیں
اور امام نے اس عورت کی امامت کی نیت بھی کی ہے تو یہی صورت میں مرد کی نماز قاسم ہو جائے گی اور اس کا قاسم یہ ہے کہ مرد کی
نماز بھی قاسم نہ ہو۔ اور یہی امام شافعی کا قول ہے امام شافعی نے مرد کی نماز کو عورت کی امامت سے کیا ہے یعنی امامت کی وجہ سے
عورت کی نماز بالانفاق قاسم نہیں ہوتی لہذا مرد کی نماز بھی قاسم نہ ہوگی اور قاسم کی وجہ سے کہ عورتوں کی امامت ہے کہ عورتوں
سے تفصیل ہونا ہے کہ جس چپ امامت عورت کی نماز کے لیے مسند نہیں ہے تو مرد کی نماز کے لیے بھی مسند نہیں ہوگا اور اسی احسان
نہی کہ عورتوں کی امامت ہے۔ انحر وھن من حیث انحر وھن اللہ اس حدیث میں مردوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عورتوں کو نماز میں
بچے نہیں لیں جب عورت اس کے عیال کی ہوگی تو اگر مرد نے پنا فرض مقام ترک کر دیا کیونکہ اسی نماز میں جس کے اندر مردوں
شریک ہوں عورت کو تو ترک کر دے اور فرض ہے۔ اور جس نے فرض ترک کیا ہے اس کی نماز قاسم ہوگی نہ کہ دوسرے کی امامت سے ہم
نے کہا کہ عورت کی امامت سے مرد کی نماز قاسم ہوگی نہ عورت کی۔ اور اگر امام نے عورت کی امامت سے امام ہونے کی نیت نہ کی ہو تو اس

رد یک بار باطل ہو جاتی ہے، صاحبین کے نزدیک باطل نہیں ہوتی (۱) شکم نے پانی دیکھ لیا یعنی اس کے استعمال پر کار ہو گیا (۲) موز سے پمک کی عت پوری ہو گئی (۳) موز نے باطل گیل نکال لئے مثلاً موزہ و حید تھا، اوئی حرکت سے پاؤں سے نکل گیا، عمل کثیر کی بنا پر تھیں پڑی اور عمل کثیر سے سرور نکالے گا، بلا تعلق اس کی غارت پوری ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں خروج بعد و آگیا لیکن یہی ترک سلام کا رد و جب ہوگا (۴) ی نے بکتر، صاحب حور، الصلوٰۃ قرآن سکھ لیا اور اس سے مراد ہے کہ قرآن بھول گیا تھا لیکن مقدمہ ارشاد کے بعد رد آگیا اور بعض نے کہا کہ نفع صورت کا مطلب یہ ہے کہ اس نے بغیر احتیاء کے منا درائع کو شش کے اس کو رد ہو گیا۔ اور یہ مطلب نہیں کہ اس نے کسی سے سیکھا کیونکہ اگر کسی نے اس سے سیکھا گا تو بعد عمل کثیر کے پانی نماز سے خارج ہو جائیگا اور بالاتفاق اس کیلئے یہ جائز نہیں ہوگی (۵) ننگے سے حرج چھپائے والی کوئی چیز پانی (۶) اٹارے نماز پڑھنے والا کو کعبہ پر قادر ہو گیا کیونکہ اب اس کی نماز کا اثری حصار قوی ہے اس صلیب پر قوی کی بنا پر انہیں سے

او نذکر صلیبہ او استخصف انہا او خلط الشمس فی الصبح او ذھن وقت الغصیر فی الجمعة او

فصلت جبرئیل عن نزول الزلزل المخذو (۷) صاحب زحیب کو کعبہ نماز پڑھائی اور بھی نہ تھپتا تھا نہیں ہوئی ہے اگر سفر و یا ہو تو اپنے ذمہ نشانہ نہ لکھنا یا آئے اور اگر مقتدی ہو تو اس کے ذمہ ہونا یا آئے اور جس کے ذمہ تھا وہ ہے وہ ابھی صاحب زحیب سے اور وقت میں تنہا نہیں ہے کہ تھا اور قوی دونوں پہنچ سکے ہے تو تمام صاحب کے نزدیک نماز کا باطل ہونا موقوف ہے گاہاں تک کہ نماز کے بعد پانچ وقتی نمازیں اور پڑھ لے گا اور اس تھا کہ او جود آئے کے اس وقت تک اور انہیں کرے گا تو اب وہ نماز بھی جائز ہو جائیگی اور اگر قضا شدہ کو اور کر لے گا تو وہ نماز باطل ہو جائیگی اور اگر وقت تک ہو تو نماز ہلائی ہو جائیگی (۸) ہم سے کسی کی کو طیبہ یاد (۹) فخری نماز میں "لب صلوات ہو جمہ (۱۰) بعد کی نماز میں مصرعہ وقت داخل ہو گیا (۱۱) کفر اچھا ہونے پر پٹی (۱۲) مسدود کا ضرر جاتا رہا جیسے مقامہ حرمہ و اجاز کے محل میں ہو جیسے وہ آدمی جس کو چھٹاب و دی موئے یا گیسو دے گا وہ وہ مقام صورت میں اس صاحب کے نزدیک نماز کا سد ہو جائیگی اور اس پر ناجائز نہیں ہوگی کیونکہ جس روایت میں مسدود نے نماز میں ایک اپنے شخص سے نماز کا اپنی نماز سے ایسا فرض ہے اس کے مطابق ترک فرض اس اور جس روایت میں مسدود نے نماز میں ایک ہے تو اس پر سے اس مسدود کی کہنگ فرض میں نہیں ہوگا طلاق و اے نے قعدہ اٹھرا کے بعد پانی پر قدرت پائی تو پہلے حکم فرض تھا جب حلیہ ہو کر وضو فرض ہو گیا اور صاحبین نے کفر و یک اس کی نماز درست ہے یعنی اس کو اس پر نہ کر کے یہی کہہ جاوے اور اگر بنا کر ہے جب بھی اس کی نماز فرض کے ہٹارے پوری ہو گئی لیکن یہی ترک سلام کے جوہر ہے اور واجب ہوگا صاحبین کے قول کو ترجیح دے گی سے لیکن احتیاطاً ہم صاحب کے قول میں ہے کہ نماز کا سد ہو جائیگی (آخری شاہ)

وَصَحَّ اسْتِحْلَافُ الْمُسْتَوْبِي فَإِنَّ أَنْتُمْ صَلَاةَ الْإِيمَانِ تَفْسُلُ بِالْمَسَالِي صَلَاتُهُ دُونَ الْقَوْمِ كَمَا تَفْسُلُ

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

والصلوٰۃ د اربعہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

والصلوٰۃ د اربعہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

یاد رکھو ۔ کہ پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد پندرہ رکعتوں کے بعد

فصل

کبره استقبال القبلة بالفرج فی الخلاء واستبدار خافضی باب المسجوب الوطء قوله لا فوق نیت فیہ مسجود ولا نقضه بالمحض وخافضی

ترجمہ کر دے کہ اگر خوف نہ کر ایسا نکلا وہ بھی اور اس کی طرف پشت کرنا اور مسجد کا دروازہ متقل کرنا اور اس کی چھت پر چھت کرنا اور چٹاپ پانا کما کر یا بے کمر بنی کے اندر مسجد اور مسجد کو چھرنے اور سونے کے پانی سے متقل کرنا مکروہ نہیں ہے۔
نکات: خلاہ: پانچ۔ اصطلاح: پشت کرنا۔ لغت: بڑھ کر۔ فعلی: پانچ۔ کرنے کیلئے طہیرہ ہو کر۔ جہض: چھت۔ ذہب: سونا

خارج نماز کے کردار

عمرہ استقبال القبلة بالفرج فی الخلاء واستبدار خافضی دخی صلوٰۃ کراہت سے قراآت کے بعد خارج از صلوٰۃ کردار کا بیان ہے چنانچہ مصنف تحریر ہے کہ پل اور زمانہ کے وقت قبلہ رخ ہو کر شرمگاہ پر نہ کر کے نہایت خارج کرنا مکروہ تحریمی ہے خود مرد ہو یا عورت آبادی میں ہو یا میدان میں اور امام صاحب کے نزدیک قبلہ کی طرف پشت کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تقسیم ہے مگر روایت صحیح ہے دوسری روایت عدم کراہت کی ہے کیونکہ پشت کرنے والے کی شرمگاہ قبلہ کے مقابل نہیں ہوتی اور نہ نہایت نفل سے وہ تو آدمی کی طرف جاتی ہے یا قبلہ کے دوسرے رخ پر گرتی ہے امام احمد کے ہاں استقبال ہر جگہ منع ہے اور استدبار عبادت میں جائز ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر اشتہاء کرنے والے کے درمیان آکر اہل و عیال ہوں جائز ہیں امام صاحب کی دلیل یہ ہیں کہ یہی کریم علیہ السلام نے استقبال اور استدبار ہر دو سے منع فرمایا ہے اور عین روایات میں استدبار کا بخلاف معلوم ہوتا ہے وہ حالت خضر پر محمول ہیں۔

وَعَنْ بَابِ الْمَسْجِدِ: مسجد کا دروازہ پھر اور نکالنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہے جو حرام ہے۔ مگر مسجد کے مال اور اسباب کے تلف ہونے کا خوف ہو تو اگر ہر اہل یہ طہرہ ہو تو سوائے نماز کے اوقات کے مسجد کا دروازہ نہ کرنا اور نکالنا مکروہ نہیں ہے لیکن نماز کے اوقات میں سوکت بھی مکروہ ہے اور اگر بعض اوقات میں خطرہ ہو تو ان اوقات میں نکالنا مکروہ نہیں اس کے علاوہ اوقات میں مکروہ ہے۔

وَالْوَطْءُ قَوْلُهُ لَا فَوْقَ نَيْتٍ فِيهِ مَسْجُودٌ مسجد کی چھت پر شائع کرنا یا چٹاپ پانا یا خانہ بنی مرد عورت و بعض و نفاس دان عورت کا اوپر جا کر وہ تحریمی ہے جبکہ مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ مسجد کیسے وقف جگہ تحت فکری سے انسان تک مسجد کے حکم میں ہے۔

وَلَا نَقْضُهُ بِالْمَحْضِ وَخَافِضِ: چھرنے اور چھوتے اور سونے کے پانی سے مسجد میں غسل یا بھونکنا یا بھونکنا مسجد کی نیت سے ہو کر عراب و قبلہ الی وادارہ نہ ہوا مکروہ نہیں ہے حکم اس وقت ہے جبکہ سب کچھ چھنے سے کرے لیکن اس صورت میں

فرمایا: جعلہ فی ورنک! اس دعا کو اپنے دہریں داخل کرو۔ اس میں رمضان اور میر رمضان کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔ ام شانی کے پیش کردہ اثر کا جواب یہ ہے کہ یہ اثر ضعیف ہے۔

دتر کے عداد قوت کا حکم

ولا یغنی عنکم قوتکم ولا یغنی عنکم قوتکم۔ حنفی کے نزدیک سوئے ہوئے کے کسی نماز میں قوت نہیں ہے۔ امام حنفی کے نزدیک فجر کی نماز میں قوت مسنون ہے ان کی دلیل حدیث الہی ہے، کہ ان السبب یغنی عنک صلوۃ العصر فی ان عارف الدب، یعنی نماز کریم ﷺ فجر کی نماز میں قوت پڑھنے سے یہاں تک کہ سبب بکافلہ دیا ہے تشریف لے گئے۔ حنفی کی دلیل حدیث ابن مسعود ہے۔ ان السبب یغنی عنک صلوۃ العصر شہر بدعو عنی حتی من حبہ للعرب؛ کہ نبی کریم ﷺ نے ایک نماز میں قوت پڑھی عرب کے کسی قیدی کو بے پروا کر دیا تھا۔ دوسری دلیل۔ قوت رسول اللہ ﷺ ہی صلوۃ العصر شہر لولہ ان لو یمن یومئذی بعد ان رکوعہ حبس لظہر الفراء وجم سبوح۔ جہلا کما سبوح کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ماہ بچا لیں یوم قوت پڑھی مقصد ان لوگوں پر بدعا کرنا تھا جنہوں نے متزی اسی قراء کو شہید کر دیا تھا۔ اب حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے فجر کی نماز میں چند یوم کے عداد پڑھا قوت نہیں پڑھی الا یمان مہدی فرماتے ہیں کہ میں نے بوکر اور عمر کے پیچھے دو سو سال پڑھی مگر ان میں سے کسی کو زہر نہیں دیا، قوت پڑھنے ہوئے نہیں دیکھا۔

وینفع الطولکم فاینت الوقت لا یغنی عنکم۔ اگر خدائی افسوس کہ امام نے فجر کی نماز میں دعا قوت پڑھی اور مقتدی خلی پہ تو کسی صورت میں طرفین کے نزدیک خلی مقتدی مکوت کرے قوت نہ پڑھے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک خلی مقتدی امام کی خارج کرے کیونکہ مقتدی باقیس امام کے تابع ہے اور اصل یہ ہے کہ مقتدی امام کی متابعت کرے اور فجر کی نماز میں قوت پڑھنا مختلف ہے، لہذا فجر کی نماز میں قوت کا پڑھنا نہ پڑھنا مستحکم اور محتمل ہے اور اصل اور حقیقی چیز کو شک کی حد سے ترک نہیں کیا جاتا اس لئے خلی مقتدی بھی امام کی متابعت کرتے ہوئے قوت پڑھے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ فجر کی نماز میں قوت پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فجر میں ایک بار قوت پڑھی اور پھر اس کو چھوڑ دیا اور منسوخ میں متابعت نہیں کی جاتی اس لئے خلی مقتدی قوت پڑھنے سے امام کی متابعت نہ کرے بلکہ خاموش کھڑا رہے مقتدی قیام میں اپنے امام کی متابعت کرے اور قوت میں متابعت نہ کرے یہی حکم ہے

سنت اور نقل و آثار کا بیان

ولسنت قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء، وقل الطہر والنجسہ وبغضہ ازبغ وندوب الاربع قبل العصر والعشاء وبعدہ وامسک بعد المغرب سنن کی دو قسمیں ہیں بدعت اور غیر بدعت کہ وہاں کہ وہ سننیں کہلاتی ہیں جن پر کسی بھی رکعت کے ساتھ آنحضرت ﷺ نے پہلی نماز پڑھا، میرزا کہ وہ سننیں ہیں جس پر اللہ کے

قرأت و عدم قرأت کے مسائل سے عشریہ

اَوْ لَمْ يَسْمَعْ اِلَهِيْنَ شَيْئًا اَوْ قَوْلِي الْاَلْحَبِ اَوْ لَا يَخْتَارُ بَيْنَ رَدِّهِ . اگر پھر رکعت نماز نفل کی نہایت کی اور سب میں بعض رکعتوں میں قرأت ترک کی تو چند صورتیں ہوجاتی ہیں اور ایک صورت یہ ہے کہ ہر رکعت میں قرأت کی تو اس طرح سورہ صورتیں ہوجاتی ہیں لیکن اس سببوں صورت میں قفل لازم نہیں آتی ۔ ہاں صورتوں میں قضا لازم آتی ہے جس میں اعادہ کا اختلاف ہے اور چونکہ بعض صورتوں میں بعض صورتوں میں عقائد داخل ہیں تو اس طرح یہ صورتیں کم ہو کر آٹھ ہوجاتی ہیں اس سے صورتوں کا نام مسائل ثمانیہ یا مسائل شہ عشریہ ہے ان مسائل میں چارے اعتراف کا اختلاف ہے ۔ اور ان مسائل میں آخر تلاوت کے بعد ایک اصل یہ ہے کہ پہلا دو گانہ تحریمہ کے ساتھ صحیح شروع ہوتا ہے اور دوسرے دو گانہ کا تیسری رکعت کے قیام کے ساتھ شروع ہوتا ہے جبکہ تحریر ہوتی ہو ۔ ماحاسب کے ایک پہلی دونوں رکعتوں میں ترسہ ترک کرنے سے تحریر باطل ہوجاتا ہے اس لئے کہ قرأت کے جب ہونے پر جماع ہے پس اس کا دور در گانہ شروع کرتے صحیح نہیں ہوا اس لئے دوسرے دو گانہ کے فاسد ہونے پر بھی قضا نہ نہیں ہوگی بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا کرے کیونکہ ترک قرأت کی وجہ سے پہلے دو گانہ فاسد ہو گیا اور اگر پہلے دو گانہ کی کسی ایک رکعت میں قرأت ترک کی تو ماحاسب کے نزدیک اولاد اولیٰ ہے تحریر فاسد نہیں اور اس لئے پہلے دو گانہ کی قضا واجب ہوگی یہ ترک قرأت کے بعد کہ دونوں میں ترک قرأت سے قضا واجب ہوتی ہے اور دوسرے دو گانہ شروع کرنا صحیح ہوگا اور باعتراف ہاں قرأت کے نزدیک پہلی دونوں ایک رکعت میں ترسہ سے تحریر باطل ہوجاتا ہے اور جب بلا قرأت رکعت کا چہدہ کر پھر اس دو گانہ پر دوسرے دو گانہ کی صحیح نہیں اس لئے اس دوسرے دو گانہ کے فاسد ہونے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہوگی بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا لازم ہوگی اور ماحاسب کے نزدیک پہلے دو گانہ کی دونوں رکعتوں یا کسی ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے صرف ادا ہوتی نہیں تحریر باطل نہیں ہوتا جس دوسرے دو گانہ شروع کر دیکھا صحیح ہے ۔

علامہ یہ ہے کہ ماحاسب کے نزدیک مطلق ترک قرأت سے تحریر فاسد نہیں ہوتا خواہ ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں اور اگر دوسرے دو گانہ کے نزدیک مطلق ترک قرأت سے تحریر فاسد ہو جائے جو ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں نہیں ان کے نزدیک ہر حال میں ایک ہی دو گانہ رہتا ہے جس صورتوں میں دوسرے دو گانہ باقی سب میں ہیں دو گانہ ۔ اور ماحاسب کے نزدیک دونوں رکعتوں میں ترک قرأت سے تحریر فاسد ہوتا ہے صرف ایک رکعت میں ترک ہونے سے فاسد نہیں ہوتا اب اس صورت میں دونوں کا قفل لازم نہیں آتا اور اس سے چار رکعتوں پہلے چار سے مقررہ کہ قرأت کی جگہ قیام اور ترک قرأت کی جگہ نہ رہتا ہے اور اس کے لئے جس حال میں کہ تلاوت کا بعد غم و رنج ہے کہ دو کی قفل کرے یا چار کی قفل کیسے لازم

ماحاسب کی روایت کتاب ہے

بہرہ جماعت میں جماعت ملت نہ ہو ہے اور یہی صحیح ہے پس اگر کسی مسجد کے سب لوگ ترویج کی ہمارے چھوڑ دیں تو انہوں نے برا کیا اور وہ سب ترک سنت کے گمراہ بن گئے۔ جس میں اختلاف ہے کہ سارے شہر میں کسی ایک مسجد میں جماعت سنت کھائیے یا شہر کی ہر مسجد میں یا محلہ کی مسجد میں اور یہی ترویجی قول زیادہ صحیح ہے اگرچہ تینوں کی تصحیح کی گئی ہے اور مسجد کے بعض لوگوں کے جماعت کر لینے سے ہادی لوگوں کے ذمہ سے جماعت موقوف ہو جائے گی جس ایک شخص نے جماعت چھوڑ دی اور اپنے گھر میں اس کے لئے پڑھنا تو اس نے جماعت کی نفی ت چھوڑ دی اور وہ اس میں ترک سنت کی برائی کا ٹھکانا بن گیا۔ اور اس صورت میں اگر کچھ لوگوں نے گھر میں جماعت سے انکار کیا تو ترویجی لوگوں نے جماعت کی نفی ت پالی لیکن مسجد کی جماعت کی نفی ت نہیں پائی۔

وَالْمُتَعَمِّمُ مَعْرُوفٌ رَضَاں اسبارک میں ترویج میں ایک بار قرآن مجید کا ترتیب وار ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے ان کو قرب کر لیں اور امام اور متقدمی ہر دو گانہ میں تاجی سبحان اللہ پڑھیں اور قطعہ کے بعد روز اور دو بجیں پڑھیں۔ لیکن اگر وہ کارہاں جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہو تو امام کو دعا کا چھوڑ دیا جائے لیکن اور اور شریک۔ چھوڑ دے یہ کہ صرف اللہ صلی علیہ وسلم پڑھ لے اس سے کہ امام شافعی کے نزدیک اور پڑھنا فرض ہے۔

وَالْمُتَعَمِّمُ مَعْرُوفٌ مَحَلُّ تَوْجِيعٍ مَعْرُوفٌ ہر ترویجی ہر چار رکعت کے بعد تکیہ پڑھنا (یعنی دیر میں چار کہیں پڑھی تھی ہیں) مستحب ہے۔ بعض کے نزدیک مطلق چار رکعتوں کی مقدار میں مستحب ہے اور اس میں آسانی ہے اگر اتنی دیر تک بیٹھے میں لوگوں کو تکلیف ہو رہی ہو تو اس سے کم بیٹھیں اور پانچویں ترویجی روزہ کے دو میں بھی اسی قدر بیٹھ مستحب ہے لیکن اگر امام سمجھے کہ پانچویں ترویجی روزہ کے دو میں بیٹھنا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہو گا تو وہ بیٹھے پھر اس بیٹھے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے تسبیح پڑھیں یا قرآن پڑھیں یا خاموش بیٹھیں وہیں چار رکعت کو داخل اس کے لئے پڑھیں اس وقت میں امام سے رطل پڑھنا مکروہ ہے۔

وَسُورَةُ الْجَمْعَةِ مَعْرُوفَةٌ رَضَاں اور تکیہ روزہ کے ساتھ فقط رمضان مبارک میں پڑھنا ہی پر مسلمانوں کا اجماع ہے رمضان مبارک کے علاوہ اور انوں میں ترمذی حجت سے پڑھنا فاضل کی طرح مکروہ ہے رمضان اسبارک میں وتر گھر میں اکیلا پڑھنے سے مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے لیکن اس کی حدیث جماعت ترویج کی حدیث سے کم ہے اور مفسرین نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ وتر گھر میں پڑھے اور اس کو غفلت کہہ ہے لیکن جماعت کے ساتھ افضل ہونا ہی صحیح ہے اور اس پر تاجیک علامہ ابن کثیر کا قائل ہے۔

وإن زاد لفاق اس کی قسم نہیں ہوئی گی۔

وَيُطْلَعُ قَسْلُ نَعْرَضِ بْنِ بِلْطِ الْوَقْتُ وَالْأَلَا۔ اگر کسی شخص کی یہ عفت ہوگی ہو اور وہ ایسا مسجد میں آج جس میں جو عفت ہو چکی ہے یا گھر میں فرض نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو اس بار سے اس کوئی مضامین نہیں ہے اور وہ فرض ادا کرنے سے پہلے جس نذر چاہے شش اور نواہل ادا کرے بشرطیکہ وقت میں ملتا ہو۔ اور اگر وقت تک ہو تو پھر فرض نماز پڑھے تاکہ فرض سے وقت سے فوت نہ ہو جائے۔

وإن أدرك ركعة ركعتين أو ركعتين حتى رفع ركبته ثم يركع ركعتين۔ اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر تحریر کر کے رکعت کیا۔ اسنے میں امام نے رکوع سے سرٹھاپا تو اس کو وہ رکعت نہیں ملے۔ امام شافعی بھی ایسی فرماتے ہیں، امام رفیع کا اس میں اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ رکوع کو قیام سے مٹا بہت ہے۔ اس لیے اس سے جب رکوع سے قیام پڑھو تو رکوع کو پایا۔ لہذا رکعت مل گئی۔ یہی تو سنایاں تھیں، ابی مبارک اور اس اپنی پہلی کتاب ہے جہاں دلیل ہے کہ اصال نماز میں امام کے ساتھ مثلاً رکعت شرط ہے اور یہ شرط ہے کہ رکوع میں پائی گئی ہو قیام سے پہلے امام اس کو رکعت نہیں کہہ سکتے۔

وَلَوْ رَكَعَ مُسْتَعِدًّا فَاقْبَلَهُ اَعْلَاهُ بَيْنَهُ صَبِيحًا۔ اگر مقتدی اپنے امام سے پیچھے رکوع میں چلا گیا اور امام نے حد میں رکوع کیا تو مقتدی کی نماز حاکم ہو جائے گی۔ امام زکریا فرماتے ہیں کہ مقتدی کی نماز قاسد ہوگی کیونکہ اس نے حد کو رکوع امام سے پہلے کیا وہ قائل و قیام رکوع اور جو کچھ ان پر بھی ہو گا اس کا اعتبار بھی ساتھ ہو گا تاہم یہ ہے کہ جو وہ حد میں طیار رکھتا ہے جیسا کہ مرسلہ اول میں بتائی، رکوع تو امام کے ساتھ کرے مگر اگر اس سے پیچھے ہو جائے تو نماز ہو جائی۔ یہی امر جہاں مذکور و صورت میں بھی جائز ہوگی۔

بَابُ قَضَاءِ الْعَوَائِثِ

فوت شدہ نمازوں کی قضاء کا بیان

گذشتہ باب میں امام نے اس کے احکام کا بیان تھا اب مصنف اس باب میں قضاء کے حکام ذکر کریں گے چنگ اور اصل اور قضاء اس کا غیلہ ہے اس سے ادا کو چاہیے اور قضاء کو بعد میں ذکر کیا۔

أَنْتَرَيْبَ بَيْنَ الْفَائِضَةِ وَالْوَقْتِ وَتَيْنِ الْعَوَائِثِ مُسْتَعِدًّا يُسْقَطُ بِهَبِيقِ الْوَقْتِ وَالنَّسِيَانِ وَضَيُّرِ وَزَيْفٍ سَأَلَهُمْ يَجِدُ بَعْدَهَا نِي انْقَلَبُوا صَحِيحًا فَرَضًا دَاكِرًا لِمَا بَيْنَهُ وَلَوْ وَرَأَاهُ فَرَضًا مَوْلَانِي

ترجمہ قضاء اور وقتی نمازوں میں اگرچہ قضاء و نماز میں ترتیب ضروری ہے اور اس کی وقت اور نسیان اور غلطی اور زہد کے پانچ سے راند ہونے سے ساتھ ہو جاتی ہے اور بعد اس قضاء نمازوں کے کم ہونے سے ترتیب نہیں ٹوٹتا پس اگر کوئی فرض نماز پڑھے قضاء ہوتے ہوئے اگرچہ وہ وقتی ہوں تو فرض قاسد ہو جائیگا جیسا کہ حق

میں ”دی کے بیچ کے آدمی“ (عز کا احترام ہے) کی، ”گر نیچے کا“ (عزازت سیدھا ہو گیا) (خواہ چنچا ابھی تک جھکی ہوئی ہے) (تو قیام سے قریب ہے) اور ”گر نیچے کا“ (عزازت سیدھا نہیں ہو، تو چلنے کے زیادہ قریب ہے) کی معتبر ہے۔

[illegible][illegible]

وَلَوْ سَجَدَ لِیَسْئَلُوْنِیْ طَعْمَ الْفُلُوحِ لَمْ یَسْخَفْ اَخْرَجْهُ

مکی شخص نے دو رکعت نفل پڑھیں اور ان میں سہو ہوا اور جہد سہو کر لیا تو اب اس کو اس روگنا نہ پڑا اور نماز کی بنا کر بنا کر دو تحریر ہے کیونکہ اس طرح اس کا سہو سید بلا ضرورت بیکار ہو چکا ہوگا کیونکہ جہد سہو واجب ہے اور واجب کا بلا ضرر روت بیکار کر دینا ضرر تحریر ہے بخلاف مسافر کے کہ اگر اس نے جہد سہو کے بعد اقامت کی 'یت کی تو اب اس پر پور رکعتیں نہ رہے ہو چکا نہیں گی پس وہ چار رکعتیں پوری کر کے آخر میں جہد سہو کا عارہ کرے اس لئے کہ اس میں ہر کوئی ضرورت میں دو رکعت پر مضرب وہ کا شاکا کرنا اگر واجب نہ رہے کیونکہ اب اس کو چار رکعتیں پوری کرنا اقامت کی میت کی وجہ سے لازم ہو رہا ہے پس وہ اس روگنا نہ پڑے یا نہ کرے تو اس کی دو رکعتیں فرض نفل ہو چکا نہیں گی اور اگر بنا کر یہ کہ صرف جہد سہو نہ واجب ہے باطل ہوگا اور واجب کا بطلان فرض کے بطلان سے خفیف ہے اس لئے واجب کے بطلان کو اختیار نہ کیا گیا۔

بَابُ صَلَاةِ مَرِيضٍ

مریض کی نماز کا بیان

مصلحت نے بیمار کی نماز کا ذکر عمدہ سہو کے بعد اس کے کیا ہے کہ مریض اور مہمو انوں کو فرض سجدہ میں سے جیسا اور سہو چونکہ عام ہے مریض اور تندرست سب کو عموماً سجدہ ہے اس کے سہو کے بعد کا ذکر ادا کیا گیا اور بیمار کی نماز کا ذکر پختہ کیا گیا۔

اِنْ تَعَذَّرَ عَنْهُ لِقِيَامُ اَرْحَافٍ رِبَادَةِ النُّعُوصِ صَلَّيْ قَاعَةً يَرْكُوعًا وَيُسْجِدُ اَوْ ثَوْبًا بِنِ مَعْلُوٍّ وَحَقْلٍ
سَجْدًا وَحَقْلٍ وَلَا يَرْفَعُ اِلَى وَجْهِهِ نِيَابَ سَجْدَةٍ عَلَيْهِ وَهُوَ يَحْضُرُ اَشْهُ صَحَّ هَا لَعَلَّ وَلَا
اَوْ يَنْتَعِزُ الْفُغُولُ وَمَا مُسْتَلْقِيًا اَوْ عَسَى عَلَيْهِ وَلَا تَعَرَّتْ وَنَدَى يَوْمِي بِغَنَمِهِ وَلَبِى وَخَاصِيَّتِهِ وَنِ
تَعْدِ الْكُفُوحِ وَالسَّجْدِ لَا الْفَهَامُ اَوْ مَا عَذَا اَوْ مَرَضٍ فِي صَلَاتِهِ يَوْمَ قَدَرٍ وَنُحُوسٍ قَاعَةً
يَرْكُوعًا وَيُسْجِدُ فَصَحَّ بَنِي وَلَوْ تَكُنْ مُوْبٍ لَا وَطَنُكَ لَوْ اَنْ يَنْجُوَ هِيَ شَيْءٌ لَنْ اَعْبَى وَلَوْ صَلَّيْ
بَنِي لَسَكِ لَاعِدًا يَلَا عِلْمٍ صَحَّ وَمِنْ غُيْبٍ غَنِيهِ وَخُنْ حَمَلٌ صَوَّبَ لَفَصِي وَلَوْ تَكُنْ لَا

ترجمہ جس پر کھڑے ہو کر سجدہ یا ہر مرض کی پانچ کا حرف ہو تو کھڑے ہو کر سجدہ کرے اگرچہ بڑھے اور سر کو سجدہ کرے
مشکل ہو تو اشارہ سے پڑھے اور نہ کہ کوئی نہ سست رہا وہ پست کرے اور کوئی چیز اس سے نہ کہ سستے ہو چکی نہ کہ
جائے۔ اس پر عمدہ کرے۔ اگر اس کے بعد اس نے سجدہ میں سر نہ کیا وہ سجدہ کرے جب تک سجدہ ہے اور انیس اور گریہ بھی
ہو جائے توجہ نہ کرے۔ اگر پیرا اشارہ کرے اور نہ کہ نہ ہو سکے تو نماز موقوف کی جائے اور آنکھوں سے اور نہ کہ
بکھو دیا۔ سے اشارہ نہ کرے اور نہ کہ سجدہ دوش ہو کر قیام تو پڑھ کر اشارہ سے پڑھے اور نماز میں پکار ہو جائے تو
جس طرح ہوتے پڑھ کرے اگرچہ کہ نوع سجدہ سے پڑھ کر پھر سجدہ ہو گیا تو پڑھ کرے اور نماز نہ کرے والا تھا تو
شیں نفل پڑھنے سے نہ کہے۔ نہ کہی جائے کہ کھٹ گیا ہو کر کسی میں نہ خدا چھڑا نہ پڑھے تو درست ہے جو
فحش بیوی ہو جائے یا چنگ نماز نہ کہ دیا نہ ہو جائے تو قطع نہ کرے اور اگر انہ ہو جائے نہیں۔

اِنْ تَعَذَّرَ عَنْهُ لِقِيَامُ اَرْحَافٍ رِبَادَةِ النُّعُوصِ صَلَّيْ قَاعَةً يَرْكُوعًا وَيُسْجِدُ
اور نہ کہ انہ سے میں صحت اپنی تاخیر کا راہ ہے یا کھڑا ہو کر سجدہ پڑھے میں شہ پہ فصل ماقبہ ہوتا ہے اور میرہ ہوتا ہے تو اس سے
قیام ترک کرنا چاہئے۔ یہ بھی چھڑ کر نہ کہہ لے کے ساتھ خدا ان کرے کیونکہ عمر بن ابی نعیم فرماتے ہیں کہ کھڑا ہو کر سجدہ مریض
کو میں نہ کہی کہ پختہ سے اس صحت میں نماز۔ وہ سے میں روزیانت کیا تو آپ ﷺ فرمادے کہ کھڑے ہو کر نماز ان کرنا اور اگر
اس کی حالت نہ ہو تو نہ کہ کرنا اور اگر اس کی مٹی طاعت نہ ہو تو چست نہ کرنا۔

لاکھ اور مرضی ضرورت سے قیام پر قادر ہے مثلاً ایک ہیٹ پر مٹا سکتا ہے یا کھیر مٹنے کی مقدار پر، اسے قیام پر قادر نہیں ہے تو قیام کی مقدار قیاس کا علم دینا چاہیگا۔

اور مریضوں سے تعذر وجہیں معجزہ اخصص ولا یرفع الی وجہ شیبہ بسبب عیہ وھو بھینھن راسہ صبح میں نکلنے والا لا۔ اگر روع اور عیدہ کے لیے نہ رت۔ اور وہ بھینھن روع اور عیدہ کا اشارہ کھانچا کر کے کھینک کر وقت اس کی طاعت ہی قدر ہے معجزہ کا شمار بہ نسبت روع کے اشارے و پشت کر کے یعنی عیدہ کا شمار کرتے وقت سر پر دھنچا ہوا ہے اور عیدہ اگر کسی چیز پہننے چڑے کی طرف نہ ٹھٹھے کیونکہ حضرت چوڑے سے روایت ہے آپ ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے عیدہ کیسے نکلیے۔ معنی حقیقی و غیر اول چیز پیشان کے قریب اٹھ کر اس پر عیدہ دیکر عیدہ قرینی سے حواہد چیز اس نے خود اٹھائی، یہ کسی دوسرے سے نہ کیسے اٹھائی ہو جس کو امید کیا جائے تھی بلکہ یا حقیقی یا غیر کوئی چیز پیشان کے قریب اٹھائی جائے تو گھر میں کا سر عیدہ کیلئے روع کی بہت زیادہ اچھا ہے تو چڑے اور یہ شمار سے بھاڑ چھٹنے والا عیدہ ہونا چاہیے چل رہا ہے اور گھر میں اور عیدہ میں کا سر سب جھکا رہا ہے حقیقی یا غیر اور عیدہ کیلئے اس کی پیشانی پر کا دھبے یا دوا دھکے یا سکر دھکے یا ٹیکن روع عیدہ کیسے برابر بھجوا۔ اور اس میں کوئی فرق نہیں کیا اور کوئی عیدہ کیلئے یا صرف عیدہ کیلئے شمار نہ دے جائے کی وجہ سے اس کی عمر درست نہیں ہوگی بلکہ صحیح ہے اور گھر میں یا نہایت عیدہ اور اولی چیز میں پر مٹی ہوئی ہو اور اس پر عیدہ کر کے تو نہ چڑے۔

اور نہ تعذر بلکہ عیدہ اور مریض کو پہننے کی قدرت نہ ہو تو اپنی پشت کے بل چیت میں جائے اور اپنے سر کے نیچے واپس سا کپڑے رکھے کہ پیٹے اوٹے کے مشابہ ہو جائے تاکہ روع اور عیدہ کا شمار کرنا ممکن ہو یا نہ کہ اس کے بل قدر دست یعنی اشارہ نہیں کر سکتا چڑے کے پاس رہا یا نہایت کی طرف کرے اور روع اور عیدہ کا اشارہ کرے اور یہ اگر کر دت پر پٹ کر اٹھارے سے عمر پڑا دھیرے حالیکہ اس کا اشارہ عیدہ کی جانب ہے تو یہ بھی چڑے کے بل سے مدیث عمران بن جیسٹ ہے جو بھی مدیث صبح پڑھ رہا ہے۔

اشارہ سے جو شخص کی عمر کا حکم

والا اخصر و اضم یومہ یعنی وقتہ و حد جیبہ اور گھر میں کسی سر سے اشارہ کر کے کسی عمر پر مٹنے کی طاعت نہ ہو تو اس کو جو کر دے تاکہ یہ عیدہ اس سے نہ اکرے یا چڑھ چکا نہیں ہوگی صحیح ہے نام کوئی نام شرعی نام احمد سے مردوں سے کہ تمہیں سے پھر پھر اس سے مردوں سے شمار کرے یا نہایت کی سمت مرد کے قیاس پر ہوگی نہ اس کو قضا اور مرد ہونے پر جو اس میں چار صورتیں ہیں اول یہ مرض یکہ دن رات یعنی پانچ دن اس سے نہ نماز اور اس کی عقل کا نہ مدد دہائی تو اس صورت میں بار طاق طالبہ مرض کی عمر کی تعب نہیں ہے۔ دوم مرض بیہوشی کے ساتھ یکہ دن رات یہ اس سے کم ہوا

شکل نہ پکڑے۔ غائب ہونے سے دوہرے شخص کے حق میں، جو مختل عقیدہ یا بیگانہ چیز کو پڑھنا یا کہ جو ایمان کھڑے ہو کر پڑھنا اس سے فصل ہے کہ دراصل اس میں ملو کا خدا ہے کہ ہر ہر ترکہ کی یہ جائز نہیں جس طرح میں سے کہ کھڑے ہو کر پڑھنے تاکہ خدا سے مل جائے۔

وَمَنْ أَعْبَسَ عَلَيْهِ أَوْ جَسَّ عَلَيْهِ صَوَابَ فَقَطِيٍّ وَوَأَكْثَرُ لَا تَرَدُّهُ بِطَرَفِ تَرَدُّدٍ كَيْفَ تَرَدُّدُ بِيَدِهِ رَهْطَانِ
نہا کہ کوفہ اور گریہ کی پانچ نمازوں سے بڑھ جائے یعنی چھ نمازیں ہو جائیں تو اس سے نمازوں کی کفایت نہ رہے کیونکہ حرج سے سب نمازیں اس سے ساتھ ہوئیں اور تنہا کا علم نہیں ہے ہوشی کے ہے یہی صحیح ہے۔

بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ

عہد تلاوت کا بیان

بِسَبْعِ بِارْبَعِ عَشْرَةَ آيَةً مِنْهَا أُولَى لِحَجٍّ وَصَلَّى عَنِ مَرِّ تَلَاوَةٍ بِإِمَامَةٍ أَوْ سَمِعَ وَلَوْ غَيْرَ فَاصْبِرْ أَوْ
مُرْتَفَعًا لَا يَتَلَاوَتُهُ وَلَوْ سَجَّعَهَا لِمَصْنُوعٍ مِنْ غَيْرِهِ سَجْدَةً بَعْدَ التَّلَاوَةِ لَوْ سَجَّعَهَا
أَعَادَهَا وَلَوْ تَوَسَّعَ مِنْ بَيْنِهِمْ قَاتِلٌ نَبِيٌّ سَجَّعَهَا مَعَهُ وَبَعْدَهُ لَا وَابْنَ لَمْ يَتَقَبَّلْهُ يَوْمَ سَجَّعَهَا وَلَمْ
يَنْقُصْ لَصَلَاتِهِ خَلَّاهَا وَلَوْ تَلَا خَرَجَ الصَّلَاةَ فَسَجَّعَهَا وَأَعَادَهَا فِيهَا سَجَّعَهَا أُخْرَى وَابْنَ لَمْ يَسْجُدْ
أَوْ لَا كُفَّهَتْ وَجَدَتْ كَمَنْ تَكْرَرَهَا بَيْنَ مَجْلِسٍ لَا بَيْنَ مَجْلِسَيْنِ وَتَحِيَّاتِهِ نَبِيٌّ سَجَّعَهَا بِشَرِطِ الصَّلَاةِ
لَيْسَ تَكْرَرُ فِيهَا وَلَا رَفْعُ يَدٍ وَتَشَهُدُ وَتَسْلِيمُ وَتَكْبِيرُهُ أَنْ يَتَكْرَّرَ سُورَةً وَبَدَعَ آيَةً سَجَّعَهَا فَلَا طَعْنُ

ترجمہ چار سو بیس سے کہ آیت پڑھنے سے عہد واجب ہو گا ہے جس میں ایک آیت کی تکمیل عہد ہے اور دوسری
"جس میں سے پڑھنے والے یا گرام ہو اسے اسے پڑھا اور اسے یا تہذیبی ہونے کی تہذیبی کی عادت سے گولہ بازی کے کسی
دوسرے سے عہد کی آیت کی تکرار کے عہد ہے اور گولہ بازی میں عہد کی تکرار ہونا ہے کہ گولہ بازی کے نام سے عہد کی
آیت کی تکرار کے سے پہلے اس کی تکرار کرے، یہ کیا عہد ہوگی عہد کرے اور اگر عہد کے بعد تکرار کی تو عہد نہ کرے اور اگر
تکرار نہیں کی تو عہد ہو کرے اور اگر عہد کا رکن ہو تو عہد ہو کرے اور اگر عہد کا رکن ہو تو عہد ہو کرے اور اگر عہد کا رکن ہو تو
میں اسی آیت کو تکرار کرے اور اگر عہد نہ کیا تو ایک ہی کافی ہے جسے وہ گھس جو ایک ہی گھس میں گئی بار پڑھنے سے ذکر و
جلسوں میں اس کا طریقہ یہ ہے کہ عہد کرے شروع نماز کی عہد کرے اور عہد کرے اور عہد کرے اور عہد کرے اور عہد کرے اور عہد کرے
پڑھا اور اس میں سے (تلاوت سے عہد ہو کر عہد ہو ہے کہ اس کا گھس۔

بِسَبْعِ بِارْبَعِ عَشْرَةَ آيَةً تَرَاكُنَ فِي كُلِّ جُزْءٍ عَهْدٌ هِيَ - (۱) سورہ اعراف میں (۲) سورہ بقرہ (۳) سورہ
نہا کہ تلاوت سے سب آیت پر (۴) آیت پر (۵) آیت میں (۶) سورہ بقرہ (۷) سورہ بقرہ (۸) سورہ بقرہ (۹) سورہ بقرہ (۱۰) سورہ بقرہ

ہے کہ مجھ و خدات سر کل فعل پر وجہ ہے جو سے ۱۶ جملوں کو گرسے حدیث میں افعل علی ہے و جرب کا یہ چاہتا ہے نہ جرب کا یہ
میں قصد سامع کی کوئی یہ بھی نہیں۔

لا بد اوستا کہ جس قدر کہ آیت مجیدہ پہنچی تو مرد خود اس پر جھک دو حسب ہونا اور وہ اس کے باہر دوسرے مقتدر ہیں پر: لہذا یہی رہنمائی کے بعد اور اگر شیخ والہ اس سے: ہوا اور اس کے ساتھ مقتدر ہیں کے علاوہ کوئی شخص ہے تو اس پر جھک دو حسب ہونا۔

[illegible]

وَنَسْمِعُ مِنْ دَمٍ قَاتِلٍ بِهِ لَقْنٌ بِسْمِ اللَّهِ سَجْدَةً وَتَعْدَةُ لَأَرْبَابٍ لَهُ يَهْدِيهِ بِمَسْخَرَةٍ

کی آیت پڑھی اور اس کو کسی ایسے شخص نے خارجاً، عریضہ تھیں زین نہیں ہے جس سے وہ بے کھمدہ رہے ہے، ہم کی
 اللہ اور تو ہم کیا تھو؟ وہی کھمدہ کرے کیونکہ اگر وہ نہ سنا تو بھی کھمدہ کرنا وہ واجب تھا لہذا اب تو بوجہ ادنیٰ واجب ہے اور اگر وہ نام
 کے ساتھ کھمدہ کرے کے بعد صرف ہو تو وہ جب نہیں کیونکہ وہ رکعت پائے کی وجہ سے کھمدہ پائے والا ہو گیا لیکن جو تسلیم کی و سنت سے
 جھکنا کسی راحت کے آخر تک شائے ہو جائے جس میں ہم نے آیت محمدیہ پڑھی ہے اور اگر اس کے بعد کی کسی رکعت میں شامل ہو تو
 اس میں خلاف ہے لیکن حقاً تو یہ ہے کہ اگر سے لایا ہوئے کے بعد یہ کھمدہ کرے تو وہ ہم کے ساتھ ہر میں نہیں ہو تو
 بھی کھمدہ کرے کیونکہ یہ صاحب تحقیق ہو چکا ہے۔

صدقات خارج حدود ملت نہ کرنے کا حکم

اور وہ خود کو اندر لے گیا۔ اس کے بعد وہ سارا دن سوچا کہ وہ کیا کرے۔ اس کے پاس تو کچھ بھی نہ تھا۔ وہ سوچا کہ وہ کیا کرے۔ اس کے پاس تو کچھ بھی نہ تھا۔ وہ سوچا کہ وہ کیا کرے۔ اس کے پاس تو کچھ بھی نہ تھا۔

وَأَمَّا تِلْكَ الْأَمْثَلُ الَّتِي تَقُولُ لَوْ أَنِّي رَبُّ الْكُلُوبِ لَقَاتَيْتُهُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَيَكُونُوا جُنُودًا لِأَحَدِكُمْ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ

خارجی طور پر یہ کہتا ہے کہ اگر میں ہر جانور کا مالک ہوں تو میں ان سے پہلے ان کے سامنے آؤں گا اور ان سے پہلے ان کے سامنے آؤں گا اور ان سے پہلے ان کے سامنے آؤں گا۔

جواب ہے کہ "مفسر صنف" میں اس کا معنی ہے۔ اس کے لغوی معنی ہیں۔ اور یہاں اس کی طرف سے صحت ہے۔ عام
 "دوسرا" صنف میں اللہ کے صدمے میں رکھا احوال نہیں اور جس میں روک تھام نہ ہو اس کا قبول کرنا لازم ہے۔ پائی
 عائشہ کی حدیث کا حسب یہ ہے کہ وہ تائید کرتی تھیں۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ تائید کرتی تھیں کہ میں ام المؤمنین ہوں
 اس لئے جہاں جاؤں میرا پناہ ہوگا۔ احناف کے فقہاء نے اس سے استدلال کر دیا ہے انہی نے لکھا ہے کہ اس تائید کی
 بنا اس پر ہے کہ عائشہ ام المؤمنین ہیں۔ اور نبی ﷺ تو بوالہو نہیں تھے جب انہوں نے قصر قرآنہ ملائین پر بھی تصریح ہو گئی
 تھیں نے انہیں اس لئے نہ سے لایا نہیں کیا تو عائشہ کس طرح کر سکتی ہے۔

فَلَوْ أَنَّهُمْ وَفَّقُوا فِي لُغَاتِهِمْ فَضَحٌ وَلَا لَا۔ اگر سارے نے تصریح نہ کی چاروں کتبیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر
 تشہد قعدہ کیا تو اخیر میں قعدہ ہو کر پینے سے نماز جائز ہو جائیگی۔ دوسری دور کتبیں اور، فکر کی دور کتبیں لیں ہوں لیکن قصہ الہیہ
 کرنے سے کر دہ تحریری کا مرتب ہونے کی وجہ سے گنہگار ہو گا کیونکہ اس سے چار، ایک ترک ہو جائے گی ایک قعدہ جو کہ واجب
 ہے اور دوسرے قعدہ غیر کے بعد پورا تمام پھرنا کیونکہ سفر کے حق میں پہلا قعدہ، قعدہ اخیر ہے اس کے بعد نماز اسلام کا پھر
 دینا چاہئے تھا جو اس سے نہیں پھرنا بلکہ کھڑا ہو گیا تیسرا غلّ کی تعمیر فرمادہ جب کا ترک، چار غلّوں کا ترک میں مل دیتا۔ اور اگر
 جوئے سے ایسا ہو گیا تو تیسرا بھی نہیں، اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ، غیرہ کے ترک سے، جو کہ فرض ہے اس کی
 فرض سادہ مل جائے گی۔ اور یہ دو کتبیں لیں، جو میں اس سے فرض نماز سے مرے سے پڑھے۔

حَقَّقِي نَفْسِي مَعْرُوفًا وَمُسَوِّئِي الْفَاعِلَةِ نَصْفَ شَهْرٍ بِشَيْءٍ وَفَرِيدَةٍ۔ اس عبارت میں دو حکم ہیں (۱) اس کا تعلق مصنف
 کے قوس "ر لا لا" سے ہوگا (۲) اس کا تعلق "من حازر" ہوتا ہے۔ "سے ہو چکی صورت میں کسی یہ ہوگا کہ اگر دوسری رکعت
 میں تشہد نہیں چھڑا تو اس کی فرض نماز صحیح نہیں ہوگی یہاں تک کہ، اگر دوسری رکعت کا قعدہ کرے سے پہلے (اپنے شہر میں داخل
 ہو جائے یا اقامت کی بیت کر لے تو اب قائم ہونے کی وجہ سے فرض نماز صحیح ہو جائیگی دوسری صورت میں مگر یہ ہوگا کہ جب قعدہ
 دینا کے حکم کے ارادے سے اپنے شہر کی آبادی سے ہٹ کر چلے جائے تو قعدہ چار چھ یہاں تک کہ انہیں اپنے شہر کی آبادی میں
 داخل ہو کر کسی دوسرے شہر یا جگہ میں اقامت کی بیت کرے تو یہ بھی ہوگا کہ چار چھ یہاں تک کہ انہیں اپنے شہر کی آبادی میں

لا یسکتہ و مفسر۔ اگر کسی نے کہ: اصل میں اقامت کی بیت کر لی تو اس صورت میں وہ قعدہ دینا چاہیگا کیونکہ یہ دونوں جگہیں
 حقیقت اور حکم دونوں کا ہے اور مختلف جگہیں میں لاندہ "روٹی" کی کہ مکرر میں اس کے بعد ان عشر سے "سے" اور دوسرے قعدہ
 وہ قعدہ کرنے کی بیت کرے کیونکہ سے ہر حال میں اقامت، یہ "روٹی" کو کمرات میں لاندہ ہونا چاہئے تاکہ اس کی چندہ دوسرا
 تک قعدہ کرنے کی نیت ہو کر نہیں ہوگی لہذا یہ اقامت کی بیت درست نہ ہوگی۔

وَالْقَصْرُ إِنْ بَرَزَ الْفَقْرُ مِنْهُ فَلَمْ يَتَرَكْهُ مَسْئِلٌ۔ اگر چندہ اور ان سے لکھنے کے کی بیت کی تو ان سے نہ رہا یہ محضر

میں نہیں ہوگا بلکہ قصر نور پر چھوٹا کر کسی شہر میں برسوں کی ادا دے رہے کہ جب میر کام ہو جائیگا چلا جاؤں گا اور ایک ساتھ چند روزوں میں خیرے کی نیت خلافت نہت ہو کر دو چاروں میں کام ہو جائیگا تو چل جائیگا جب وہ دن گذرے پھر بھی قصد ہے کہ دو چار دن میں رنگ جائیں گے اسی طرح خود چند روزوں یا اس سے کتنا ہی زیادہ رہے نصرانی رہی پڑھتا رہے، خلاصہ یہ ہے کہ گرنیت میں نہ روزہ اور یہی چاہا کہ چند روزوں سے پہلے چلا جاؤں گا تو یہی نیت سے اقامت نہیں ہوگی جب تک پتہ نہ پڑے اور چند روزوں کی اقامت کا نہ کرے۔

اَنْ سَوَى حَسْبَكَ بِسَاحِلِ الْعَرَبِ اگر اسلامی لشکر نے دار العرب میں کسی شہر یا اس کے قلعہ کا محاصرہ کیا، یا دار الاسلام میں، یا غریبوں کا محاصرہ یا اس کے قلعہ میں کسی ملک کی جہاں شیر نہ ہو روزہاں وہ چند روزوں میں خیرے کی نیت کریں جب بھی نماز قصر کریں اس لئے کہ اسے ساتویں میں قرار دیا ہے اور اگر کسی اور اس کی ٹیٹ اس کے ساتھ کے ستانی ہوئی ہے جس وہاں اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے۔

بِحِلَالِ لَيْلِ الْأَيْتِ خانہ بدوش قبائل اس سے مراد عرب کے حدود و قریب کر وہ ترکمان اور یزید سے ہیں جو بالوں کے غصوں اور سر کیوں میں رہا کرتے ہیں اور جابجا رہنے والے پھرتے ہیں گاؤں کی طرح نہیں جم کر آباد ہیں ہوتے اگر ان لوگوں نے کسی جگہ چند روزہ اقامت کی نیت کرنی تو قبول اصح اس کی صحیح ہے، مگر اب یہ سب سے بڑی روایت ہے اور حلیہ میں ہے کہ اسی پر توفی ہے۔
وَمَنْ قَلَعَهُ مَسْلُحًا بِمَقْصِدٍ فِي الْوَقْتِ صَبَحَ وَأَتَمَّ وَفَعْدَهُ لَا مَرَسَ لِرَنَةِ وَتَتَّكَ نَحْدَرُ كَيْسِي مَقِيمٍ كَالْقَدَّاءِ كِي تَقْتَدِ مَجْجِي ہے اور اب وہ چار رکعت پوری پڑھے کیونکہ اجازت کی وجہ سے مسافر کا فرض خیر ہو چکا ہے لیکن صحت اقتداء کیسے اقتداء میں وقت ادا کا محاصرہ رہی ہے، اگر گھر چلا وقت کے بعد اقتداء کی نیت کی تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ وقت کے بعد مسافر کا فرض متغیر نہیں ہوتا لیکن یہ حکم چار رکعت نمازوں کا ہے یعنی جن میں نماز قصر ہوئی ہے اور جن میں روزہ میں نصر نہیں یعنی مغرب و فجر میں وقت کے بعد اور وقت نکلنے کے بعد وہاں صورتوں میں مسافر متغیر کی وقتا اگر ملتا ہے۔

وَبِغَسْبِ صَبْحٍ قَلْبُهُا متغیر کی وقتا مسافر کے چھ وقت کے بعد اور وقت کے بعد یعنی اوقات و احوال میں درست ہے جبکہ وہاں ایک ہی مازتف کریں پس اگر نہ مسافر ہے اور متغیر مقتدی ہو تو اس پر روزہ رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اور جو مقتدی حکم ہوں وہ اپنی نماز پوری کرے کیسے کھڑے ہو جائیں اور صبح قریب کے بعد صبح پانی کی دو رکعتوں میں دو ترائت نہ کریں کیونکہ وہ صرف دو ترائت کے حق میں لائق کی مثل ہیں بلکہ سورۃ فاتحہ کی مقدار نہ لے کر نماز کھڑے ہو کر رکوع کو پڑھ کر کریں دو رکعتا اخیرہ و کر کے نماز پوری کریں۔ (نہی ملتا)

وَيَسْلُطُ الْوَهْنُ لَا يَصْنَعُ سَهْدًا الشَّعْبُ وَوَلَّوْا بِقَامَةِ بَيْتِهِ وَالشَّعْبُ وَالْأَصْلُحِي دوسرا قسم ہے (انسان) جس اصل اور دوسرے کے پیدائش کے مقام ہے جہرہ و دیاں، بتاؤ، زاد و جگہ ہے جہاں اس کے اصل وطن رہتے ہوں اور اس

میں اس کو گھرا کر مایہ و دو جگہ ہے جہاں اس کے سکونت اختیار کر لی اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہیں جائے گا اور اس کی کو زمین اہل اور وطن انصر کا اور وطن انصر اور بھی کہتے ہیں۔ (دوم) ماضی اقامت اور اس کو وطن سفر اور وطن مسند اور وطن حادث بھی کہتے ہیں اور یہ وہ شہر یا جگہ ہے جہاں مسافر چند دن یا زیادہ طویل کرنے کی نیت کرے وطن اہلی وطن اسل سے باطل ہو جائے خواہ ان کے دو مہینہ مسافت سفر ہو یا نہ ہو اور چنگم اس وقت ہے جبکہ وطن میں اس کے گھر واسے نہ رہتے ہوں اور اس اہل وطن کو ترک کر دیا ہو اور وہ باطل بھی ہو گا جس کو کسی شخص نے اپنا شہر یا نکل چھوڑا اور کسی دوسری جگہ اپنا گھر بنایا ہو اور اپنے بڑی بچوں سمیت وہاں رہنے لگا اب یہی شہر اور پہلے گھر سے کہو مطلب نہیں رہا تو اب دوسرا شہر اس کا وطن اہلی بن گیا اور پہلا شہر اور پرانے دنوں پر رہا اس لئے اب اگر پہلے شہر میں سفر کرتے وقت جا پڑے تو نماز قصر کرے لیکن اگر اپنی زندگی کے ساتھ منتقل ہو جائے دوسرے شہر میں دوسرا مقام کرے تو یہاں وطن باطل ہو گا اور دوسرا شہر بھی وطن اہلی بن جائیگا کیونکہ قصد وطن اہلی مشرط ہے جس کو وہاں سے جس میں بھی جائے پوری نماز پڑھنی چاہئے۔ وطن اہلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا اس میں قاعدہ یہ ہے کہ چیز پہنچنے والے پہلے سے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے اپنے سے کتر سے نہیں اس مسافر جب جہاں پہنچا اس میں ٹہر جائے اور جتنا بھی اس میں ٹھہرے کچھ ایک دن یا دو کا وقت ہو پوری نماز پڑھے ایسا وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور شرعی سفر کرنے سے اور وطن اہلی سے باطل ہو جائے جس اگر ایک وطن اقامت کو چھوڑ کر کسی اور جگہ وطن قست جائے اور وہاں چند دن یا زیادہ طویل کی نیت کر لیا تو یہاں وطن اقامت ختم ہو گی خواہ ان جگہوں کے اور میان مسافت سفر ہو یا نہ ہو جب وہاں اس میں شرعی مسافر سفر نہ کیا تو وہاں قصر پڑھے گا۔

وَقَائِلُهُ اسْتَفْهِرَ وَالْحَقُّ قَلْبُهُ وَرَبُّهُ وَانْتَهَبَ لِيهِ حُرُ الْوَقْتِ اگر کسی شخص کی سفر کی حالت میں رہائی نہ ہو وقت ہوئی اور سفر میں اس کو قصد کرنا چاہئے تو ارکعت قضاء کرے اور سفر کے رہنے میں کوئی رہائی نہ ہو وقت ہو گئی پھر سفر کی حالت میں اس کو قصد کرنا چاہئے تو دو رکعت قضا کر لے تاکہ قضا کے موافق رہا جب ہوئی ہے جس جس شخص پر ارکعت واجب ہو تو وہ قضا بھی چار رکعت کرے گا اور جس پر دو رکعت کرنا واجب ہو اس پر قضا بھی دو رکعت کی جب ہوگی اور اس کے عروقت کا سفر سفر ہے آخر وقت سے عروقت تقریر ہے مثلاً اگر سفر کے اس وقت میں بیٹھ تھا پھر وقت ختم ہونے سے پہلے سفر کیلئے رخصت ہو جائے یا اس وقت جب کہ وقت صرف ایک رکعت کا یا کم باقی ہے تو اس پر دو رکعت کی قضا حسب ہوگی کیونکہ عروقت میں دو سفر ہو چکا اور یہی مستحب ہے

وَصَحَابَةُ كَتَبُوا لِيهِ كِتَابًا فِيهِ مَسَائِلُ اس کے ہر مسافر کے واسطے ہیں جو اس کا سفر طاعت کیلئے بھی مشرط کا کیلئے ہو وقت حرج و تردد نہ ہو اور اگر کسیے جانا یا مسافت کیلئے سفر شرعی کام پہنچا ہو جیسے بڑی ویرانہ کیلئے جانا یا ہجر یا مسافر کے حکام اس کے واسطے حالت میں گھر سے دس مہینہ اور یہیں جیسے واسطے کا قہم بھی برابر ہے اور شام کی یہاں یا فرماں کیلئے سفر کی

رحمت نہیں کیونکہ رحمت و انعام ہے اور نافرمان سخت عذاب ہے۔ یہی توں امام ناکت اور امام احمد کا ہے۔ ہاں، دیکھو
 لغویں کا اطلاق ہے کہ ایف و جمن کتاب میں کہ مرید صاویغی سفر کے اور حدیث "فرض المسافر رکعتان" میں طبع کی
 کوئی تفسیر نہیں ہے۔ اب ہر مسافر کا یہی حکم ہوگا ہاں ہو یا طبع نیز ہاں کیلئے اپنے سر میں بالا جہاں عمدہ عمدہ کھائے کھا اسہار ہے
 حالانکہ وہ اس سے معصیت کی قوت حاصل کر رہا ہے۔

وَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ إِقْضَاهُ وَالشَّعْبُ مِنَ الْأَصْحَابِ لَوْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "فَرْضُ الْمَسْفِرِ رَكْعَتَانِ" لَكُنَّا
 فرما ہر دردی اس پر لازم ہو تو وہ اسی کی نیت اقامت سے منہم ہوگا۔ اسی کے سفر کی حیت پر لکھے سے مسافر ہوگا اس لئے کہ متبرع کی
 نیت معتبر ہے اور تابع کی نیت معتبر نہیں۔ اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص اپنے انقیاد سے اقامت کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے منہم ہو
 جاتا ہے کیونکہ وہ اپنے ارادہ میں مستقل ہے اور وہ اصل ہے جس کو اقامت و سفر پر قادر ہے اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے
 نہیں کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے منہم نہیں ہوتا جس صورت ہے۔ شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد
 کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور پاسی اپنے امیر کے ساتھ یا مہر خیف کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر ارادہ ہے کہ مسجد وہ
 اپنی نیت سے منہم نہ ہوں گے۔

بَابُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ

نماز جمعہ کا بیان

اس باب کی صلوٰۃ مسافر سے متا بہت تصنیف ہے البتہ فقہ کے اندر سفر کی وجہ سے تصنیف کی گئی ہے اور جمعہ کے اندر ظہر کی
 وجہ سے مگر یہ نہ سفر پر ہاں نماز کیلئے تصنیف کرتا ہے اور فقہ جمعہ فقہ ظہر کی نماز کی تصنیف کرتا ہے اس لئے سفر پر ہاں نماز کی
 تصنیف کو عام ہو اور ظہر فقہ ظہر کی نماز کی تصنیف کو خاص ہے اور خاص کا ذکر حد تک عام کے بعد ہوتا ہے اس لئے صلوٰۃ سفر کے
 بعد صلوٰۃ جمعہ کا بیان ہوا۔ نماز جمعہ تمام فقہاء رحمت کے نزدیک فرض ہے جس کی فریضیت کتاب اللہ صحت رسول اللہ ﷺ اور اجماع
 امت سے ثابت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا منکر کار ہے اور جمعہ کی فریضیت ظہر سے بھی زیادہ مؤکد ہے کیونکہ جمعہ کیلئے ظہر کے فرض
 چھوڑنے کا حکم ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَارْجِعُوا إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ حَتَّى تَرْضَىٰ﴾
 ﴿وَعِدُوا بِاللَّعْنَةِ﴾ "اے ایمان والو! جب نماز جمعہ کیلئے اس کی جائے تو تم لوگ اللہ تعالیٰ کے کوئی طرفہ نہ دو اور ٹھیکہ نہ روخت کو
 چھوڑ دو۔" اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مراد نماز جمعہ اور اس کا شعبہ ہے روزے سے مراد اس شخص کیلئے نہایت اہتمام کے
 ساتھ جانا نماز جمعہ کی فریضیت مختصرت کیونکہ یہی میں معلوم ہو گئی تھی مگر غلبہ ظہر کے سبب اس کے اور کرنے کا موقع نہیں ملتا تھا
 ہجرت کے بعد یہ منور و شریف لاتے ہی آپ ﷺ نے نماز بعد شروع کر دی پہلے ظہر کا اور شام ہے الحسنة عور جب

طرح مشرقی بادی میں اُچی کیفیت یا میدانِ وسیع کا ماحول ہوتا تھا۔ کوہِ قزاق میں ہے جبکہ اس مادی آبادی پر عراق اس شہر کا اطلاق ہوتا ہے۔ (تیسرے قوی شاہی حسن: ۱۳۵)

۱۔ منسی معصومہ لا غلوث۔
 تحقیق کے نزدیک، باجماع میں مٹی کے اندر جھد کی نماز ادا کرنا جائز ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ میر
 جی دو ٹھنسی ہو جو صوبہ حجاز کا حاتم ہے صرف جی کرنے کیلئے اسیر نہ پایا گیا ہو بلکہ اہل مسیحین بذات خود یہاں موجود ہوں حالات میں
 بالخاصہ جھد جائز نہیں کیونکہ وہ جنگل ہے اور وہاں موشیں نہیں ہیں مختلف مٹی کے گدہاں نکالیں اور آدھنی ہے عوام، مٹی کے نزد
 یک مٹی میں جھد قطعاً جائز نہیں ہے کیونکہ مٹی، ایک گاؤں ہے اس لئے اس میں بقرہ صید کی نماز نہیں پڑھی جاتی حالانکہ وہاں حایوں کا
 مجمع ہوتا ہے تحقیق میں دلیل یہ ہے کہ مٹی بلاشبہ شہر نہیں ہے۔ نیس جی کے موسم میں شہر میں ہوتا ہے۔ کیونکہ وہاں موسم جی میں ہزار رنگ ہا
 تے ہیں اور ہوا کا نائب طور قضا میں اس موسم میں وہاں موجود ہوتے ہیں اسی لئے موسم جی کے علاوہ وہاں جھد جائز نہیں ہے۔ ر
 ہی یہ بات کہ مٹی کے اندر بقرہ صید کی نماز نہیں پڑھی جاتی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس پر دراصل لوگ مٹا سکتے جی رہی، ذرا حلقہ اور پیر میں
 مشغول ہوتے ہیں۔ ورنہ وقت تک ہوتا ہے اس لئے آسان کے پیش نظر جی کو صحیح مٹی کی نماز پڑھنے کی جائز دہی گئی۔

[illegible]

فوق العادۃ فضل پہنچا دیا۔ خیر کی خبر دانت خیر کا ہوا لیکن خیر کے برکات میں حمد کہنے پر موسم میں خیر یعنی اس وقت میں پڑا عہد افضل ہے یہ محمود کا کہ ہے اور یہی معتبر ہے کہ حمد کی لہر زبا فضلہ زواں سے پہلے پڑا حاقہ چائز نہیں ہے اگر حمد کی لہر زبا کے بعد حمد کا وقت جاوے گا حمد حاسد ہو جائیگا یعنی حمد کی حمد نہ دلائی جائے گی نہ فضلہ بلکہ یہ لہر زبا چلے اور حمد کی لہر زبا نہ چلے یعنی ہوگی اگر تقدیر کی مقدار اللہ کرنے کے بعد وقت خارج ہوا تب بھی امام صاحبؒ کے نزدیک یہی حکم سے یہی گناہ ہے اور حمد کی تقدیر نہیں پڑے گی چاہے بلکہ حمد کی دونوں لہریں مختلف ہیں اس لئے ہا چائز نہیں بلکہ یہ لہر سے لہر کی تقدیر کا اثر ہوتا ہے۔

فَوَلِّصَلَاةً فَلْيَقْوُوا تِلْكَ صَلَاتُكَ تُخَبِّطُهَا أَوْ تُلْقِيهَا وَإِلَىٰ سَعْيِكَ

حصہ میں تمہارے قریب سسر۔۔۔ ہیں لیکن مصنف نے ان میں سے صرف تین ذکر کئے ہیں (۱) اظہار تہمینی خطبہ کا پاک ہونا جس کو محدث کا خطبہ پر حنا لگا کر دے، (۲) آنکھوں سے جو کہ حصہ پڑھنا مگر بیٹھ کر یا بیٹ کر حصہ پڑھے عوام دونوں خطبوں میں (۳) تیسہ میں ہو مگر غرض کہ چھ سے ہے بلکہ آراستہ پانچ سے درجہ بہت کے ساتھ چار ہے۔

[illegible][illegible]

معارضہ بھی ہے بھی علم جو نہ تم کر نیک ہے تو دوسری جماعت کا اونا اس سے جدا ہوا اور فہم ہر روزی ہے

ومن اذ تھب الی الشہادۃ فی سجنہ و الشہادۃ خطۃ اگر کسی سے وہ کم نواز احمد کے شہد میں پادیا احمد اس میں پادیا
شہین کے نزدیک یہ شخص احمد کی نماز پوری کرے اور ان کے لئے کہ اس سے اکثر رکعت یا کو پادیا شہاد دوسری رکعت کے
کو اس میں امام کے ساتھ شریک ہوگی تو جو کی نماز پوری کرے اور گروہ دوسری رکعت کا کڑھ نہیں پادیا شہاد کو اس کے بعد امام کے س
فہ شریک ہوا تو ظہر کی نماز پوری کرے یہی قول امام مالک و اشعری کا ہے کہ تکبیر نماز میں بعد جمعہ ہے اور من وجہ ظہر ہے۔ بعد نماز اس کے
ہے کہ جمعہ کی نیت کرنا ضروری ہے اور ظہر اس لئے کہ اس کے حق میں جمعہ کی بعض شریعتیں فوت ہو چکی ہیں میں اس شخص کی نماز جب ا
یک جب سے جمعہ اور یک جب سے ظہر کو ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے چار رکعت پڑھے اور جو کا ظہر کرتے ہوئے فقہاء
فرض ہے اور پڑھ کر کسی دور کھنوں میں غسل ہونے کا احتیاج ہے اس لئے ان میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورہت کی قرأت بھی کرے
شہین کی دلیل حدیث ابو الدرداء ہے من اذ تھب الی الشہادۃ فی سجنہ و الشہادۃ خطۃ اگر کسی سے وہ کم نواز احمد کے شہد میں پادیا احمد اس میں پادیا
ام کے ساتھ شہد میں لیا گیا تو اس نے نماز جمعہ کو پادیا عطا دین ازبک ازبک نماز کا سبب سمجھ کر یہی ہے اور وہ امام کی تعمیر تخریب میں اس
کے ساتھ شریک ہو کر پڑھ کر کسی کی نماز پڑھ کر چکا ہے لہذا دوسری نماز کی طرح اسے بھی وہی سمجھا امام ہو گا جو امام کو امام
حق اور امام جو دوسرے جس احتیاجی مسئلہ کا ذکر کیا ہے وہ بالکل درست نہیں کیونکہ سرورہ چاروں رکعتیں نماز ظہر کی ہوں تو نماز جمعہ
کیلئے بھی کی تعمیر تخریب پر انھیں محسوس نہیں کیا جاسکتا ہے گروہ نماز جمعہ میں امام کو شہد میں پادیا اور ظہر کی نماز کی نیت کر کے اس کی
نیت میں شامل ہو جائے تو اس کی اقدار درست نہ ہوگی اور اگر وہ نماز جمعہ ہے تو وہ نماز چار رکعت پر مشتمل کیہ ہو سکتی ہے۔

وہا عروج الإمام ولا خلاۃ ولا کلام۔ جب امام خطبہ کیلئے اٹھے تو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا کسی میں دت چیت
کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں تصادم نماز کا پڑھنا اس وقت بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے گروہ صاحب ترتیب ہوا ورنہ تصادم نماز پڑھنا
بھی مکروہ تحریمی ہے امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ شرعاً ہونے سے پہلے اور خطبہ کے بعد بھی سے
پہلے گفتگو نہ کام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بہت ادا کے میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ نماز بھی در زوہاتی
ہے جو خطبہ سے قبل نہیں ہوگی امام صاحب کی دلیل حدیث ابن عمر ہے نہ حرج لا یصلح لہم ولا کلام امام کے امام خطبہ
کے بعد کی کوئی گفتگو نہیں ہے اس لئے امام کے خطبہ کے وسط جہ سے نکلنے کے بعد صلاؤ کا مکروہ تحریمی قرار دیا گیا ہے

وہا عروج الإمام ولا خلاۃ ولا کلام۔ جب امام خطبہ کیلئے اٹھے تو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا کسی میں دت چیت
کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں تصادم نماز کا پڑھنا اس وقت بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے گروہ صاحب ترتیب ہوا ورنہ تصادم نماز پڑھنا
بھی مکروہ تحریمی ہے امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ شرعاً ہونے سے پہلے اور خطبہ کے بعد بھی سے
پہلے گفتگو نہ کام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بہت ادا کے میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ نماز بھی در زوہاتی
ہے جو خطبہ سے قبل نہیں ہوگی امام صاحب کی دلیل حدیث ابن عمر ہے نہ حرج لا یصلح لہم ولا کلام امام کے امام خطبہ
کے بعد کی کوئی گفتگو نہیں ہے اس لئے امام کے خطبہ کے وسط جہ سے نکلنے کے بعد صلاؤ کا مکروہ تحریمی قرار دیا گیا ہے

حاضر ہوں گے مافی میں۔ ص ۱۰۰

فون جسٹس علی بہر اُن میں بدینہ و اہم بعد لہذا خطبہ جب خطیب خطبہ پڑھنے کے لیے صبر پڑھنے کی کمرہ سے روانہ ہوا ان کا خطیب کے سامنے ہونا مستحکم اور ماننے والے سے مراد یہ ہے کہ مہربان کے بالکل سامنے ہونا اور صرف جو طرف کے قریب ہوں یا تو یہ فاسد ہے، قلع ہوگا یا دھماکا مندرجہ میں تینوں طرح صحیح ہے جس سے مراد یہ نہیں کہ جس سے شخص اپنی صحت اور میں دوبارہ دیکھ دیا کہ وہ صحت کے بعد وہ بھی صحت نہیں جیسا کہ یہ مزید اور کہ مزید میں جس ہوتا ہے اور شکر خدا کے سامنے ہے کہ وہاں خالی ہوتا ہے کہ جسے ہر یہ صاحب کون لکھتا ہے اسی بعد اور یہ کہنا ہے کہ جس نے پہلی زبان میں ہوتا ہے اسی سرکار ہونیک

مَنْبُ صَلَاةٍ لِعَبْدِنِي

نماز غیرین کا بیان

نماز بعد اولیٰ و بعدین شریعت میں یہ ہے کہ دوہر و اکثر جماعت کے ساتھ کیا جاتا ہے دونوں کے اندر جہری قرأت ہے نیز دیگر میں بعد میں اسی طریقہ میں یہ کہ میں اسے خطبہ کے کہ خطبہ ہر بعد کیلئے شرط ہے مگر میں کیلئے شرط نہیں ہے بلکہ سب سے اللہ بعد کی طرح بعدین کے خطبہ کا بھی سناؤ جب ہے جس پر بعد جب ہے ال پر بعدین کی وجہ سے لیکن چونکہ بعد کا وقت کتاب اللہ سے ہے اکثر مواقع سے اس سے حکام بعد کو پہنچے اور حکام بعد میں ذکر کیا ہے بعد میں سے ہے جس کے محل میں کوٹھارہ بار، آتا ہے کہ یہ بعد میں دیکھا گیا ہے کہ اس کا نام بعد رکھا گیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پہچان پر حد کا دورانیہ میں اس سے روایت ہے بعد انظر کہ ہمارے میں شرط ہوا ہوگی اس سے مراد یہ ہے کہ اہل مدینہ سے دونوں میں مقرر کیے گئے تھے کہ جس میں غشی کیا کرتے تھے جب خطبہ نکلتا تھا ہر اکبر ہاں تشریف لائے تو چھ دیہ دن کیسے ہیں ان کوں ہے جواب دیا کہ ہم سو سے پیسے ان دنوں میں غشی کیا کرتے تھے جب آپ ﷺ نے لہذا اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کے لوگوں میں اس سے بھر دوسرے دور ہائے ہیں بعد انظر کارن اور بعد انظر کارن

تَجِبُ صَلَاةُ عَبْدِنِي عَلَىٰ مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ لَجُمُعَةٍ يَشْرُو بِطَرِيقٍ فِي الْبَصَرِ أَنْ يَطْعَمَ وَيُغْتَسِلَ
وَبَسْمَاكَ وَيَسْتَطِيبَ وَيَلْبَسُ خُسْنًا بِأَهْ وَأَوْذَىٰ صِدْقَةِ الْبَطْرِ لَمْ يَلْخُذْ بِلِيٍّ لِعَبْدِي هُوَ مُتَجَبِّ
وَمَنْ لَسِيهِ وَوَلَّتْ مِنْ رِجَاعِ الشَّمْسِ لِي زُرْهَا وَبُخْسِي وَتُخْصِي فَنُفَاثِلِ الزَّوْءَ لَمْ يَزَلْ
تَلَاتِ بِسِي كُنْ رُكْعَةً يَوْمَ سِي الْقَرْنَيْنِ وَيُزَلِّعُ بِذِيهِ لِي رَزَائِدَ يَنْطَلِقُ بَعْدَهَا حُكْمَتِي يَحْمِلُ
لِيْهَا أَحْكَمَ صَلَاةٍ لِقَضَرِ

ادارہ شریعت نے طریقیہ اعلیٰ میں بھی سادہ ہندو شریعت کے مطابق کی۔ یہ سب کی سب کی ہے کہ اگر کسی نے ہندو شریعت کو اختیار کیا ہے تو اس کے پاس ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

اور ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔ ہندو شریعت کے مطابق ہونا چاہیے۔

قَامَ وَالشَّعْبُ يَفُتُّ لَيْسَ بَشِيْرًا وَمَنْ يَفُتُّ فُتْرًا إِلَى ثَمَانٍ مَوْتًا لَمْ يَكُنْ إِلَى آخِرِهِ بِشَرًّا بِقَامَةِ
وَمُسْرٍ وَتَكُونُ وَتَسَاغِي تَسْتَحْيِي وَ بِالْاِسْتِدَاءِ يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمَسَاوِي

ترجمہ اور تفسیر کی جائے کر (مکی و امام کے ساتھ) نماز میرا نہ ملے اور پھر کے وقت صرف ایک سو رکعت کی جائیگی ہے جس کا
عید الاضحیٰ کے جس دن میں اس کو کھانے کو ملا ہے سو رکعت ہے۔ اس میں بھی میرا دل سے کہے اور قربانی اور کچھ نیکوئی کے احکام بیان
کئے اور پھر کہ جس دن میں ایک سو رکعت کی جائے اور صرف ایک سو رکعت کی جائے اور پھر کہ جس دن میں ایک سو رکعت کی جائے اور پھر کہ جس دن میں ایک سو رکعت کی جائے
مسنون ہے اور یہ ایک سو رکعت نماز جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے
لغات۔۔۔ المطر یعنی مائتہ۔ اضحیٰ قربانی۔ التضریف مقام عرفات میں قیام کرنا اور اللہ کی مشابہت کرنا۔ تضریف ذی الحجہ
کی نویں تاریخ۔ ثمان آٹھ۔

وَلَمْ تَقْضِ اِنَّ طَائِفَتٍ مِّنَ الْاِصْحَامِ۔ اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو انھیں نماز عید نہیں پڑھ سکتا
اس نے کہا میں جس وقت شرط ہے اس طرح کر کوئی شخص نماز کی جو عید میں شامل ہوا اور کسی وجہ سے صرف اس کی نماز ناسد
ہوئی تو وہ بھی اس کی عید نہیں پڑھ سکتا اور اس پر اس کی عید واجب نہیں ہے۔ بہت کم ہو سکتے ہیں ساتھ ساتھ اور لوگ بھی ایسے شریک ہو
جائیں کہ جن کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور وہ سب جمع ہو کر کسی دوسری مسجد میں جہاں عید کی نماز نہ پڑھی گئی ہو عید کی جماعت کر لیں
وَتَضَرَّيْفُ مَعْنَى اِلَى الْغَدِ فَقَطُّ۔ اگر کسی نماز سے پہلے دن نہ پڑھی جائے تو عید الاضحیٰ کی نماز صرف دوسرے دن تک پڑھی
جاسکتی ہے اور یہ نماز تضریف کہی جائیگی۔

عید الاضحیٰ کے مسنون اعمال

وَهِيَ اَصْحَابُ الْاَصْحَامِ لَكِنْ لَمْ يَأْتُوا عَنْ لَأَكُنْ عِيْدًا يَكْتَبُ لِي الطَّبْرِي خَلْفًا وَنَحْنُ لَمْ نَكُنْ
التَّضَرَّيْفُ وَتَضَرَّيْفُ مَعْنَى اِلَى الْغَدِ فَقَطُّ عِيدُ الْاَضْحَى كِي نَأْذَا كِي يَكْتَبُ لِي الطَّبْرِي خَلْفًا وَنَحْنُ لَمْ نَكُنْ
ہیں جو عید الاضحیٰ میں فرق اس قدر ہے کہ یہاں عید گاہ یا نہ ہو پہلے کوئی چیز کھا یا مسنون نہیں ہے اور سترہ پہلے وقت بعد
آواز سے تعبیر کیا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ کے خطبے میں قرآن کے مسائل اور تعبیر تفسیر کے احکام بیان کرنا مسنون ہے اور عید
الاضحیٰ کی نماز جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے اور جو عید الاضحیٰ کے دن میں ہے

مشابہت الی عرفہ کا حکم

وَالشَّعْبُ يَفُتُّ لَيْسَ بَشِيْرًا۔ تفسیر کہتے ہیں الی عرفہ کے ساتھ مشابہت اور اگر کوئی عید کے دن لوگ کسی عید ال میں جمع
ہو کر عید الاضحیٰ کی طرح دعا پڑھا کر لیں یہ کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اگر وہ نیکوئی سے کیونکہ دعائیں عرفہ عرفات کے ساتھ مخصوص عبادت
ہے جس طرح الی عرفہ کے دن میں ہے اور اگر جماعت میں نہ ہو تو عرفات کے دن میں ہے اور اگر جماعت میں نہ ہو تو عرفات کے دن میں ہے اور اگر جماعت میں نہ ہو تو عرفات کے دن میں ہے

کی لمبقت کا متر ہونا کا فرض ہے کیونکہ اہل علم ج. ع. ہے اسے فرض میں نہیں ہے بلکہ فرضی کا ہے کیونکہ مختصر ہے مختصر سے ایک مقررہ سے جہاں سے پڑھا نہیں پڑھی تھی بلکہ یہ فرضی تھا خصوصاً جس جگہ کہ فرض میں ہوتی تو آپ کا فرض فرماتے۔

فائدہ: پھر برزے والے مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار آدمیوں کے اقول۔ باقی یعنی وہ مسلمان جو باغیہ حق کے اپنے حاکم کی ممانعت سے نکلی گئے وہ باقی کر کے خلاف حدیث کر دی دوم۔ ہر ایک کو بھی اگر کوئی شخص باغی ہو جائے تو اس کے شہر کے ائمہ غارت گری کریں گے یہ ہے کہ اہل سنت کی اہمیت کی وجہ سے ہے سوم۔ نکاح بائیل دو لوگ جو کسے عزم میں سے چھ آدم۔ مختار یعنی لوگوں کو کچھ گھوس کر دینے والا جہد سامنے کیا سے زیادہ مروج یہ کہ ہوتا ان کا قسم بھی بائیل کی طرف ہے کہ تم اس کو بیکار کر مار دیں یا متوبہ میں رہا ہے تو اس کو قتل یا جائے اور نہ پڑھی جائے

وَسُورَةُ طهَ لَا تَلَامُ الْفِتْنَةُ زُلْفَتُهُ زُلْفَتُهُ الْفِتْنَةُ اِنْ حَصَرَ مصنف نماز جنازہ کی شرطیں بیان فرماتے ہیں (۱) میت کا مسلمان ہونا (۲) اگر نماز پڑھی گئی ہو (۳) رشادہا ہر تالی ہے (۴) لا یصل علی احد منہما (۵) طہارت یعنی میت کے بدن درگھل اور کھجک کا محاسن حقیقہ سے پاک ہونا اور میت کے بدن کا محاسن حقیقہ سے پاک ہونا غسل رکھے بغیر نماز درست نہیں ہاں اگر جہاں غسل دینا کر دیا گیا ہو اور قبر کو دے بطریقہ کا نام ممکن ہو تو ضروری اس کی قبر پر نماز جائز ہے۔

میت نماز کیسے شرائط سے

فائدہ: مصنف نے دیکھے شرطوں میں سے دو ذکر کی ہیں اور باقی چار یہ ہیں (۱) شہر و روستا میں میت کے بدن کا وہ حصہ جس کا چھپا ہوا فرض ہے چھپا ہو ہو کر میت بالکل برہنہ ہو تو اس پر نماز جنازہ درست نہیں (۲) میت کا کل جسم یا کچھ حصہ جسم نماز پڑھانے والے کے سامنے کے قیدی کا جب ہو: میت نماز پڑھانے والے کے پیچھے ہو تو نماز درست نہیں (۳) میت حصہ کا وہاں موجود ہو یا یعنی کل جسم یا کچھ حصہ جسم نہ پڑھ جائے بلکہ حصہ حصہ بغیر سر کے ہو تو اس پر نماز جنازہ درست نہیں مختصر نے بخشش و شہادت نماز جنازہ کا تہ نہ پڑھائی تھی یہی امر مختصر کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ کے سامنے جنازہ کے دو سہارے کے پاس عائدہ تعاقب سے بنادیں اور اس کا جنازہ آپ مختصر کے سامنے کر دے یا دوسرے لوگ اس کو کھینچ کر رکھیں اگر غیر موجود میت پر نماز جنازہ نماز ہو تو نبی کریم ﷺ ان صحابہ کرام کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھاتے جو بغیر تعاقب اور اس آپ ﷺ سے دونوں ہوتے اور ان ہوتے حال کلام و درجہ آپ کے نماز جنازہ پر پہلے فرض فرما کے اور باوجود حکم الہی کے کہ ان خصوصیات میں سے کسی ایک پر آپ ﷺ نے فرمایا یا یومنین احد منکم لا یشعرونی بعد ان یشعرونی علی رحمۃ لہ کسی کی قاتلانہ نماز جنازہ پڑھنا آپ سے ثابت نہیں ہو چکا کسی کی نماز جنازہ قاتلانہ پڑھنا درست نہیں ہے (۶) میت جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھا ہو یا ضروری سے اگر لوگ میت کو لوگ انھوں پر پڑھائے ہوئے ہوں یا کسی گاڑی یا چاروں پر ہو تو نماز ہوگی

نکس، انوں سے روٹھا رہیں پر کچھڑ جو جس کی ہاتھ سے میت کو زمین پر رہے کھینکے گا زاری پر اٹھائے ہوئے سر، جنازہ نہ کرے۔
 قسم امانت یعنی ثقت مویں۔ اگر مردہ اس کا ذکر نہ کرے، تو نہ کرے کہ میت کا نام وہی میت سے بجز ہو تو مستحب یہ ہے کہ
 نام فقہ میں دو فقہ رہے اور گروہی دو رہے بجز ہوتا ہے لیکن اس کا معنی یہ ہے کہ میت پر وہی مردہ کی میت بھی
 اس کے پیچھے نہ پڑے پر بھی وہی نکس کر یہ معصوم ہو جائے کہ وہ زندگی میں اس کے پیچھے نہ پڑے پر بھی نہیں تھا وہ کسی نہ
 راستگی کی وجہ سے گھر سے باہر ہو گیا کہ میت نہ رہا مستحب نہیں ہے۔ اگر اس کی تاہن کسی کسی گجج کہہ سے نہیں تھی تب بھی نام مندی وہی
 ہے اور بعض فقہاء نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ کہہ دیا عام ہو گا کہ صورت میں جیلا وہی ہے
 ورنہ ان بدین بغيره کوئی کو اختیار سے کر کسی شخص کو ہر تہا ہے کہ یہ کہہ دیا ہے کہ دست دوسرے کی طرف منتقل کرے گا
 حق رہے البتہ کہ اس ایک ہی وجہ کے لیے ہوں میں اس کو بدین داتا دوسرے کو رکھے گا فقہاء ہے۔

فہم صلی علیہ وسلم یؤتی فی المسکنین حد یؤتی زکۃ یصلی علیہما بعدہا۔ اگر کوئی اور سلطان کے عہد دے تو وہ ہمارے
 پڑھی تو دن بہ روز رکھ دے گا کر سکتے ہیں اور سلطان نے نہ پڑھی اس شخص نے پڑھی جو کہہ دیا کہ جنازہ کی فریب دست میں دن
 پہ فقہاء بہ قانون کرنا دے گا کہ اس کا حق نہ ہو گا اور گروہی نہ ہو، جنازہ پڑھی تو اس کے بعد کسی وصیت پڑھ نہ پڑھے نہ جائز نہ ہو
 گی، ہم مثالی کرتا ہے جن سمیت پڑھی کہ جب ہر کا کا وہ کیا ج سستا ہے نہ کی دیکھ کر یہ ہے کہ یہ کہہ دیا ہے کہ یہاں سے یہاں سے
 کی قبر پر ہمارا جنازہ پڑھی جس پر اس کے گھر سے نہ ہو، جنازہ پڑھ چکے تھے نہ کی دیکھ کر یہ ہے کہ سلطان واد کے ہر پڑھنے سے
 حق فریضہ دے گا پکا ہے اور اس کے بعد جو پڑھی جائیگی اس ہوگی اور جنازہ کی نہ زہور علی مشرور نہیں ہے بلکہ وہ ہے کہ
 کریم علیہ السلام کی قبر پر ہمارے جنازہ پڑھا کر کہ ہے۔ اگر کوئی جنازہ میں علی مشرور ہو تو ہر کی طور پر اس کو
 ترک نہ کیا جائے حالانکہ یہ کریم علیہ السلام کی قبر میں ہی طرح تمام فرما رہے ہیں جس طرح آپ کو اس پائیے تو یہ کہہ
 خیر نہ کر کا گوشے میں پر حرم ہے خیر نہ کر کے جسم کو نہ جانا کی علی مشرور نہیں کر سکتی وہی کریم علیہ السلام کا اس صورت کی قبر پر جنازہ
 پڑھنا تو یہاں سے خاکہ کر یہ پکا کث ہے شوقی نے فرمایا ہے کہ انس الیہ بالانعموں من العبدین کثرت کے
 اس حق کو نہ کرنے کی کسی دور رکھنا صحت میں ہے۔

فہم صلی علیہ وسلم یؤتی فی المسکنین حد یؤتی زکۃ یصلی علیہما بعدہا۔ اگر میت کو نہ پڑھے بغیر ہی، جنازہ نہ کرے تو اس کی قبر پر ہمارے
 پڑھی گئے کیونکہ یہ کہہ دیا ہے کہ یہ فقہاء کے یہ فقہاء کی قبر پر پڑھی تھی خوش کے قبر میں گل سزا جانے سے پیسے ہی اس پر جنازہ
 پڑھی جائے اس میں قبر خالص نہ ہو گا کہ وہاں مردہ نہ ہو گا کہ اس کے خشت کی وجہ سے بلکہ یہ کہہ دیا ہے کہ میں نے شہنشاہ
 فرما دیا کہ اس میں قبر خالص نہ ہو گا کہ وہاں مردہ نہ ہو گا کہ اس کے خشت کی وجہ سے بلکہ یہ کہہ دیا ہے کہ میں نے شہنشاہ
 ہی فرمائی ہو گئی ہے کہ میں میں جسم، ہر تک مخلوق ہوتا ہے ہر کسی میں نہیں ہوتا اس علاقہ کے خالص وگور کی رائے کا اظہار ہو گا۔

سے کہی روایت کو ترجیح دی ہے اور، ام طحاوی، علامہ اور شاہ کشمیری نے امام صاحب کی دوسری روایت کو اجماع قرار دیا ہے۔
 وَلَمْ يُصَلِّوْا رَجُلًا نَارَ جَهَنَّمَ مِثْلَ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَنَارَ جَهَنَّمَ مِثْلَ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَنَارَ جَهَنَّمَ مِثْلَ بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 فرمیں ہے اللہ کہ کوئی جہنم

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

وَلَا يَنْبَغِي مُسَبِّحُهُ جَلَّ جَلَّ مَسْجِدُ جَنَّازَہ پڑھنا مکروہ ہے خواہ جنازہ صبح کے اندر ہو یا پھر، بہت اگر نماز کیسے کوئی دوسری جگہ نہ
 اور تھوڑی جگہ سے نماز کر سکتا ہے پھر اگر امت تحریمی اور تنزیہی میں اختلاف ہے لیکن اگر امت تنزیہیہ رائج ہے اور امام شافعی
 کے نزدیک نماز اگر امت جائز ہے اگر مسجد کی تلویح کا خوب نہ ہو کیونکہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سہیل بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے جنازہ صبح
 میں پڑھائی تھی ہم اس کو صاحب غدر پر محسوس کرتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ مختلف تھے۔

وَمَنْ اسْتَنْهَضَ حَتَّى عَلَوَ بِهِ لَا يَقْضِيْهِ سُبْحِيْ مَعَ اَخِيْهِ اَوْ يَوْمَ اِنْ يَسْلُبُ اُخْلَفَهُمَا اَوْ لَمْ يَسْبِ اُخْلَفَ
 لَهَا مَعَهُ وَيُسَلِّىْ وَيُسَلِّىْ الْكَافِرَ وَيَكْفُهُ وَيَذَلُّهُ وَيَرْخُلُ سِرِّيَّةً بِقَوَائِمِهِ الْاَزْيَعِ وَيَعْمَلُ بِوَيْلَا
 فَيَسْبِ وَيَجْلِسُ لِنَارِ فُجْعِهَا وَمَنْ فَعَلَ فَاَوْضَعَ مَقْلَعَهَا غَنِيٌّ بِبَيْتِكَ ثُمَّ مَوَّعَهَا ثُمَّ مَقْلَعَهَا
 هَلِيْ بِسَارِكٍ ثُمَّ مَوَّعَهَا

ترجمہ: اور جس نے سوچے اور تلاں اس پر نماز پڑھی ہے اسے روزہ لگے دیکھو وہ پھر نماز پڑھنے کے ساتھ قیود کیا گیا ہو یا نہ کہ
 اب یا اس پر یہ حدیث مسلمان ہو جائے یا نہ کہ وہ پھر اس کے ساتھ قیود کیا گیا ہو مسلمان دن کا روزہ رکھتا ہے یا نہ کہ وہ دن کا روزہ
 اور چارہائی کر اس کے چاروں پاسے ہرگز نہ داخل ہو جائے نہ وہ روزہ جنازہ رکھنے سے پہلے چھپیں اور اس کے آگے میں اور اس
 کے سراسرے وہ نہ کہیں کہہ دے ہرگز نہیں اس کی بجلی جب کو ہر باقی کی آگاہ نہ کہہ دے ہرگز اس کی بجلی جب کو
 لغات: سنہل انصاری پیرائش کے وقت چلائے سُبْحِيْ: قید کیا گیا روزہ فاعل جمع قاتر پارہ۔ غَنِيٌّ: روزہ۔ قَدَامُ: آگے
 جس جگہ میں آگاہ حیات دے چاہیں انکی نماز کا حکم

وَمَنْ اسْتَنْهَضَ حَتَّى عَلَوَ بِهِ لَا يَقْضِيْهِ سُبْحِيْ مَعَ اَخِيْهِ اَوْ يَوْمَ اِنْ يَسْلُبُ اُخْلَفَهُمَا اَوْ لَمْ يَسْبِ اُخْلَفَ
 فی انسی علامت پائی چاہے جس کی حیات پر ولادت کرے مثلاً آواز و سانس یا کسی عضو یا کچھ جھپکنے کی حرکت وغیرہ اگر ایسا ہے
 پیرا ہوئے اسے نماز اس کا تمام رکھ جائے اس کو غسل دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور اگر وہ مرد صحت ہوگا کہ
 کہہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِنْ مَاتَ اِسْلَمَ مَعِيْ عَلِيٌّ وَرَجُلٌ جَبَّ لَوْ مَوَدَّوْنِيْ وَالْاَلَاءَ تَوَاسِعُ لَوْ مَوَدَّوْنِيْ
 چاہیگی اور وہ اسے (جو مرد)

وَالْاَلَاءَ: درویش یعنی بچہ کا ایک عضو پیرا اور اس میں حرکت تھی لیکن غسل سے زیادہ بدن لگنے سے پہلے وہ مرد یا بچہ تھا تو اس

پروردگار کے حکم کے ساتھ اس کو اس مسئلہ میں رہا جائیگا بلکہ صرف اس کو معصومینہ طریقی پر غفلت دے کر ایک کپڑے میں پیسہ کرٹھن کر دیا جائیگا اور اس پر نہ رہا وہ اس پر بھی جائیگی اور اس کو بے خوف کر دیتے ہیں کہ جس کے ساتھ یہ ہے یہ بھی سمجھ جائیگا کہ اس میں یہ اس کے لئے ہے۔

گفتم کسی مع اخذ التوبہ إلا ان یسبم اخطاوا وکم یسب احسنها فنفق وینسل
 ہمارے کسی ایک کے ساتھ قیدہ اور حر کیا تو پھر نہ ہمارے کسی پر بھی جا بھیگی کی حد پھر دین میں اپنے والدین کے ساتھ رہا ہے اور
 نیک یہاں (مدینہ کا رہا) میں البتہ وہ بھی کافر ہو گا اور با کافر پر حذر انہیں پر بھی جاتی اس ہے پھر نہ ہمارے نہ نہ بھی جائے ہاں اگر وہ
 بچہ سمجھ دے اور اس کا اثر رہے اس کے اندر میں سے کوئی ایک صاحب کا یہ تو اس بچہ کی نماز چنانچہ پڑھی جائے
 وہی مسئلہ استکفار و تکفیر و بدعتہ کافر اور کوئی اس کا رشتہ دار ہو اور اس کا کوئی اہل ذمہ ہے یہ زیادہ نہ ملے جائے
 اور نہ یہاں پھر قرآن میں غسل کفر کے لئے ہوتا ہے نہ غسل کفر میں کسی امر میں سے کا طریقہ نہ ہے۔ تے یعنی نہ اس کو وضو
 کرنے اور نہ سر کو بھی یا صابن وغیرہ سے صاف کرنا۔ اس طرف سے شریعت نے اس کو وضو کرنے کی طرف غسل
 سے اس کو روک کر پانی پر ہے۔ غسل کی وجہ سے اس کے لئے نہ ہونا اور ایک کلمہ میں پاپ کرنا کفر ہے نہ وضو۔

[illegible]

طاعت بھی۔ ہمارا فرمانی۔ لفظ ع و لفظ یی! کہ۔ معرکہ میدان جنگ۔ زینت اور زلف لٹکے پر ۱۲۰۰ شری محرم کا
سرخ زندگی ماس کرنا۔ جدیدہ ہوا۔ فوڈ قصاص

خو من قتلہ من الحرب والبعی وقطاع الطریق اور یسد فی الصلحۃ وہ اتوا قتلہ مستمرا ظمنا ولم
تجد سقیہ دینا۔ لفظ کی اصطلاح میں شہید کو کہتے ہیں جس کو کسی حربی کارکردگی یا مردانہ سے کہ چار حصے ساتھ یا
بغیر اگے چار حصے قتل کر دیا ہو یا جنگ میں لڑ کر مردود یا پھانسی ہو یا کسی مسلمان سے ناحق گئے چار حصے قتل کر دیا۔ اور نفس قتل
سے دہشت و جب نہ ہوئی ہو اس نے۔ صحت یا سے لفظ غدا یا ایسے شہید کو شہید کامل کہتے ہیں اس کو غسل دے بغیر غروب
سے مائجی اس کر دیا ہے

فیصلیٰ علیہ فلا نسبی لا مالہ من النکح ویراد فیہ نفس : شہید کو من و باحق دیا جائیگا نہ نہ پکڑے
پیسے ہوئے۔ ہوں اس پکڑوں کو کسی کے جسم سے نہ ہرے ان الی ہوں "کو پکڑوں کے ساتھ تھوڑی کر کے لیکن اگر شہید کے پکڑوں پر
حق نہ ہو کہ خدا کوئی اور خواست تھی ہوا اس ویراد سے اگر اس کے پکڑے خدا و مسنون سے کم ہوں تو خدا مصلوب ہیں کرے
پیسے اور پکڑے بلا حاکم نفس پور کر دیا جائے اور اگر کم نہ سمجھ سے دیا ہو تو زکوٰۃ و سدا کر دہ دستور کے مطابق کر دیا جائے
اور جو چیزیں جنس کس سے جس ہیں وہ اس سے ہوں سے کاس لی ہا میں جیسے اٹھیں اور پوچھیں اور زکوٰۃ وغیرہ شہید کے سب پکڑے
دار کرے یہ دین کر دہ۔ مٹی ادا کر میں شہید کا بھی۔ جی قسم سے ہوں رمونی کا نے حق اس ہر نماز جنازہ پڑھی جائیگی اور
مردوں کی حرم شہید ہوگی ختم ہونے یا بیگی لیکر مصلیٰ میں یا جائیگا اور تمام ساقی فرماتے ہیں کہ شہید کی نماز جنازہ۔ کتب پڑھی جائیگی
یہ کہہ کر۔ جنازہ اور حیثیت : یہ کہنے سے ملاش اور وہ سے اور خود اور عبید پر پائی گئی ہے وہ اس کے جنازوں کو ہمارا دیتی ہے جس جب
تو اس نے شہید سے کناہوں کو سنا دیا تو اس کہنے۔ طاروں اور دما کی کوئی ضرورت نہیں رہی اس نے کہا گیا کہ شہید پر نماز جنازہ پڑھی
ہوئے مام شائی کی مصلیٰ کا ہوا یہ ہے۔ صحت پر نماز جنازہ لفظ و احاطہ کے طور پر جنس سے لکھ دے کے عدد و صحت کی تحریر تنظیم کا لکھ کر
کرنا بھی ہوتا ہے اور عبید حکم کا لکھنا۔ استحقاق دیتا ہے اس سے دیگر موت کی طرح شہید کی بھی نماز پڑھی جائیگی

جلبی شہید کو غسل دینا

و یغسل ان قبل غسلہ اوصافہ : جنسی مسلمان اگر عبید ہوں ہاے تو مام صاحب کے نزدیک اس کو غسل دیا جائیگا اور صاحبین
کے نزدیک غسل جنازہ کی ہوتی ہے۔ وجہ : احوال و موت سے ساتھ ہو گیا کیونکہ موت کی وجہ سے اس کو غسل جنازہ کا تکفہ ہو س
سے غسل کیا ہے اور اور غسل میں نہ ہاے کہ وجہ سے : صاحب کس ہو کیونکہ شہادت واجب مصلیٰ سے واجب ہے اس پر تہ کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جی نہ اوپر رختوں سے انہیں غسل دیا ہے تو جی کر ^{صلی اللہ علیہ وسلم} نے اس حدیث میں شمار کیا ہے کہ غسل دینے کی وجہ
حیات ہے اور اس کی قصص یہ ہے کہ شہادت سے ملنے یا پانی تو جسم میں داخل ہوئے سے وہ اتنی ہے کہ پیسے سے سو بخود پانی کو ح

مطلق ہو جائے اور یہ ملک بنا نا حالۂ اللہ تعالیٰ کی رضا کیسے ہو سکتی قید تمسک ہے یعنی ملک بنا ضروری ہے قبلہ ۲۰ حجت سے ۱۲۰۲ھ میں جوئی نے ایک انداز سے کہے کہ "انوار المسائل" کے میں الفاظ یہ ہے، ورنہ اندھیک ہوں کہتے ہیں علامہ غفرلہ ۱۰۰ غلامہ غفرلہ "میں نے اعتراض کیا ہے کہ مصنف "۱" سبب المسائل" کے بعد "لا ہا۔ ہ" کی قید ضرور ذکر کرنی چاہئے تھی یعنی اس کو ایسے طریقہ پر ملک بنا جاوے جو روئے شریع ضروری ہے جواب۔ علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ مصنف نے فقیر کے ساتھ مسلم کی قید ضرور شرط کر رکھی ہے اور مسلمان جو ملک اور میں شریعت نہیں ہے قبلہ وغیرہ ان کی ضرورت نہیں اور "المسائل" میں الکتاب امام عبد کا ہے جس سے مراد جزا مال جس کو شریعت نے مقرر کیا ہے۔

باحث اور تملک میں فرق

فائدہ: یہ حصہ اور تخلیک میں فرق، ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ، حصہ سے اس چیز کا صرف کام چلا تا مگر ہوتا ہے یہ نہیں کہ اس میں جو تصرف چاہے کر سکے اور تخلیک سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہے مثلاً اگر کسی ختمہ کو کھانا مباح ہے تو اس کو صرف اس کے کچے بننے کا اختیار ہے، درہمی صرف کا کہیں اور گرہ لگ کر یہاں تو سب چاہے وہ خود کھائے یا دوسروں کو دے یا بیچے اسے اس کو ہر طرح اختیار ہے جس کو ذکوۃ دے میں کھانا دے، گرہ لگ کر ہڈی کے طور پر ہوتا دوست، کافی ہے اور اگر کڑوا کوئی نیت سے اپنے پاس اس کو کھانا تو کافی نہیں ہے، امری قید تفسیر ہے اس سے مٹی، جان، ہو گی، تیسری قید مسم ہے اس سے کافر ماریج ہو گیا، کان، بانسہ کو ذکوۃ دینے سے رکاوۃ اور نہ ہوگی، چوتھی قید حرم شعی ہے اس سے مٹی یا شمع خارج ہو گئے کان کو، لک جانے سے رکاوۃ اور نہ ہوگی

فائدہ: مٹی یا شمع سے مراد حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت عقیل اور حضرت عمارت ہیں عبدالمطلب کی اولاد ہے، دراصل کے علاوہ جو دیگر مٹی یا شمع ہیں ان کو ذکوۃ کا مال کرینا جائز ہے جیسا جو بہت کی بولا وہ اس لئے کہ انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے۔

ولا مؤلفہ: پنجہ میں قید ہوا شمع کا، اگر اطلاع بھی نہ ہو کیونکہ اس اور ذکوۃ دینا جائز نہیں ہے۔

بَشَرٌ طَرَفُ الْمَنْفَعَةِ عَنِ الْمَمْلُوكِ مِنْ تَحْتِ وَجْهِهِ لِلَّهِ تَعَالَى۔ جھنمی تہ اس قید سے اس طرف اشارہ کیا گیا کہ زکوٰۃ دینے والا اپنے اصول والدوا د والدہ و خیرہ ہم اور اپنے فروغ دیا چاہتا ہو اور ما و خیرہ ہم کو نہیں دے سکتا اسی طرح کوئی اور شخص اپنے ملازم کو تنخواہ میں زکوٰۃ نہیں دے سکتا کیونکہ اس میں زکوٰۃ ہندو ذاتی غرض دینی حاتی ہے۔

شرائط رجوع زکوٰۃ

وَأَمَّا رُحُومُهَا فَغُلْفٌ وَأَلْوَانُهَا خَضِرٌ وَأَسْمَاءُهَا سُبْحَانَ الْعِزَّةِ الْمُسْتَغْنَى

یہاں واجب سے مراد فرض ہے کیونکہ رکوع کا ثبوت دلیل قطعی سے ہے اور اس کے ثبوت میں اجماع ہے اور یہ نہیں ہے اور جس چیز کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو اور اس میں کوئی شک نہ ہو تو وہ فرض ہوتی ہے نہ کہ واجب اور رکوع کے فرض ہونے کی مصنف نے فرض میں ذکر کیا ہے جس میں سے پہلی کلمہ متعلق صاحب مال سے ہے اور دوسری جار متعلق ماں سے ہے

مالک اور پوری ملکیت یہ ہے کہ اس مال پر ملکیت اور قبضہ دونوں پائے جائیں اور اگر ملکیت ہو اور قبضہ نہ ہو جیسا کہ ضرورت کا
مہر قبضہ سے پہلے قبضہ ہو اور ملکیت نہ ہو صیغہ غائب اور مقروض کی تعلیم تو اس پر کماؤ واجب ہوگی (ہاشمیر)

کمال محدثہ کرنے سے زکوٰۃ ساقط ہونے کا بیان

وشرط ان لا یغفلوا عنہ لاداء او عرب و وجب و تصدق بکلمہ اور ان کی رکوع کی نسبت شرط ہے اگر بلائیت
زکوٰۃ کوئی شخص اس بھر خیرات کرتا ہا تو زکوٰۃ ادا ہوگی رہو بھی شرط ہے رکوع ادا کرنے وقت نہت کی ہے و مال رکوع بعد
کرنے وقت اگر اس درموتوں میں سے کسی میں میت نہ ہو اور یہی اس کے لئے قریب تک وہ مسکین کی ملک نہ ہے زکوٰۃ کی
میت نہ ملکت ہے اس کی ملک سے بھی مثل میر قریب نہت کا کچھ نہیں اور اگر مال پر اس نے پورے کل غائب ہو یہ زکوٰۃ صریح
کرمہ اور زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی

بَابُ صَدَقَةِ لِسَوَائِمٍ

سوائم کی زکوٰۃ کا بیان

سوائم سے غنایوں کی اقدار کرتے ہوئے معصفت نے اس پر رکوع کی تعلیم کا قیاس ائمہ سے لیا اور پھر سوائم میں بھی
دوہ کی زکوٰۃ کو ملتا رہا کیونکہ یہ غنایوں کے حصول میں ہی سب سے پہلے آلات کی رکوع کا بیان ہے اور ان پر ہے کہ عرب
کے ایک سب سے زیادہ شوقیہ سازت شمار کئے جاتے تھے

ہی لیس لکھنی بالترغی فی اکثر السنہ واجب فی خمس وعشرین ایلاً سب مغاضی و فیما
لزمہ فی خمس شاة و فی سب و ثلاثین بنت لبوب و فی سب و أربع جفۃ و فی إحدى
و تسب خدعة و فی سب و سبعین بنت لبوب و فی إحدى و تسعین حقت و فی مائة و عشرين ثم
فی خمس شاة و فی مائة و خمس و أربعین ففہ جفۃ و بنت مغاضی و فی مائة و خمسین
ثلاث جفۃ فی ثم فی کل خمس شاة و فی مائة و خمس و سبعین ثلاث حقات و بنت مغاضی و
فی مائة و ست و تسابین ثلاث حقات و بنت لبوب و فی مائة و ست و تسعین أربع حقات و فی
مائتی ثم تستألف العرۃ انما کما بغد مائة و خمسین و اثنتی عشر کالعرب

ترجمہ سوائم وہ ہیں جو گھوڑوں سے کم ہوں اور کہیں اس میں ایک بنت خمس واجب ہے اور اس سے کم کے دو ہر ایک کی
ایک گری ہے چھتیس بنت ہوں اور چھتیس میں ایک بنت اور کھنڈ میں ایک بنت و پھر میں دو بنت ہوں اور ان سے کم ہوں
ایک مائے بنت ہر ایک میں ایک گری ہے ایک و پھر اس میں ایک بنت ہوں اور ایک بنت کماش ہے کس پر اس میں تینا ہے جس

و بارہوی چاہئے اور اگر حسب نصاب چند سالوں کی پہلے نصابوں کی زکوٰۃ ملتی دے تو درست ہے۔

طائفتہ عمل: گھوڑوں کا گروہ اس طائفہ سے جدا نہیں ہے۔ بھٹاں، واحد بھٹا، جھیر، واحد جھیر، پالوگر جا۔ حملان
 واحد حمل، بکری کا بچہ، فصلان، واحد فصل۔ اونٹنی کا ہر ایک سال سے کم کہو۔ جھا حین، واحد جھو، یعنی بھٹا
 عوامی واحد عاملہ کام کا یا میں آبیون اونٹنی۔ جھنوفہ گھڑ چارو کا زیر۔ پانور۔ عطلو، واحد بولے کے، یہاں کا ہر
 ۔ پس چھ سال راستہ (عمروال) مراد ہے۔ ڈو، عتر گھنپ۔ وسط، درمیون۔ مسعد، جو دو درمیان میں شامل۔ و
 ۔ بعدہ واحد باقی حاکم وقت کا فرمان۔ سپہیں چند سال۔ نصاب نصاب۔

گھوڑے میں وجوب و عدم وجوب زکوٰۃ کی تفصیل و تحقیق

ولا تحسبوا فی الطبیعی ضرورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر گھوڑے قہارت کے لیے اوس خواہ وہ سارے جس یا عورت یا لائق ان میں
 زکوٰۃ واجب ہے اور نہ زکوٰۃ قیمت لگا کر ہی چلتی چھارت۔ چھارت ہوتی تو راوی اور ۱۰۔ ہر راوی کیلئے ہوس گے یا لڑا
 نس وغیرہ کیلئے گروہی وغیرہ کیلئے ہیں تو بھی باغی، مخالف، زکوٰۃ میں ہے خواہ ساری کیوں نہ ہوں اور سارا لڑا مسل وغیرہ کیلئے
 ہوں تو عورت میں زکوٰۃ نہیں ہے اور سارے ہوں اور اور راوی دو ہوں اور تو صاحبہاں کے اس زکوٰۃ نہیں ہے اور امام صاحب کے
 اس زکوٰۃ واجب ہے البتہ نہ بالغ، ہے چاہے تو ہر گھوڑے کے بدست میں ایک یا دو یا اس درجہ سے چاہے تو سب گھوڑوں
 کی قیمت لگا کر ہر دو درہم سے یا چار درہم دے کیونکہ فی کرمہ **طائفہ** کا ہر شاگردی ہے۔ جس مکمل ہو یا نہ ہو
 عشرہ درہم ہر سارے گھوڑے میں ایک یا ۱۰ یا ۱۰۰ ہیں، چھارتن کی مکمل حد چھارتن پر ہے۔ پس عسی نسیم
 ہی عیدہ و لافہ و لافہ کہ صاحب پر کسی کے غلام میں اور گھوڑے میں۔ کو کہیں ہے تو فی صاحبہاں کے قول پر ہے
و سعلان و احصنہ پھر وہ گھوڑے میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوں جب قہارت کے واسطے ہو گئے اس لیے کہ وہ سامان
 تجارت سے ہیں اور اس وقت زکوٰۃ قیمت کے شمار سے دل چلتی جیسا کہ شمارتی، وہ کا حکم ہے اور اگر چہ قہارت چلتے نہ
 ہوں تو ان میں بالاجماع زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ سبوں

والسملان و الفضلان والصح حین سارے کے پچھو میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ وہ بچے کمری کے ہوں یا اس سے یا
 گائے کے ہوں اور یہ اس صاحب کا آخری قوس ہے اور یہ قوس امام کا ہے اور اس پر جو سلف کے نزدیک اس ہی میں کا ایک بچہ
 و جب ہو ۵۰۔ اس میں سلف کی ضرورت ہے برکت سے کہ کسی شخص سے پاک بڑے سارے کا اور پھر نصاب ہوں میں جب سلف پوچھے
 کہ وہ جائیں اور جانے پہنچے دیں پھر وہ ۱۰ میں سب مرچا میں اور اس کی اولاد بقدر نصاب باقی رہے پھر وہ سارے چار ہوا اور وہ
 بھی بچے ہوں تو ہر شخص کے نزدیک ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اس پر جو سلف کے نزدیک کسی میں سے ایک بچہ دینا
 واجب ہوگا اور طریفین کا قول صحیح ہے اور نصاب سے مراد پچیس اوٹ اور میں گائے اور چالیس بکریاں ہیں

و معواصل و الغنولہ ہر جانور کام کے واسطے ہوتا ہے جن کو ہر چارہ کھلایا جاتا ہو یا جانور اس میں ہمارے اور ہمارے مال کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور ہمارے مال کے نزدیک زکوٰۃ ہے۔ ان کی دین نامہری مخصوص ہیں مثلاً آپ ﷺ کا اور شاد ہے۔ اس شخص خود اس الاموال میں نہ لائے ہو البتہ شیعہ اس طرح کہ اور حدیث جو عقلی ہیں اور مال کے اطلاق کا تخاض ہے کہ ہر طرح کے اموال کا ہے ورنہ کسی کے اندر زکوٰۃ فرض ہے تو اودہ اموال ہوں یا غیر اموال مخلوق ہوں یا نہ ہوں ہمارے دلیل حدیث علی ہے۔ پس جس شخص مال کا ہے کہ کام کرنے دے یا دوسرے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب مال کا نائی ہونا ہے اور یہ اسوہ نامی نہیں ہیں کیونکہ نہ دلی دلیل جانور کو سبب جنگل میں چرنا ہے یا ان کو تجارت کیلئے مینا کرنا ہے اور گواہی احوال اور مخلوق میں چونکہ دونوں باتوں میں سے کوئی بات ممکن پائی گئی ہے اس لیے زکوٰۃ واجب ہوگی۔

مقدار زکوٰۃ کی تصریف

والتقصیر۔ اور اس قدر ہو جس کو ظاہر ہے زکوٰۃ نہیں ہے اور غنولہ قدر ۱۱ ہے جو تمام قسم کے مالوں میں دھنسا ہوں گے درمیان ہوں گے مام البصیرۃ ۲۴۱۰ یوسف کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہے اور اس میں زیادتی میں نہیں ہوتی جو دراصل اموال کے درمیان ہوں گے وہ معاف ہے پس اگر غنولہ ۱۱ کے نصاب ہوتی رہ جائے تو زکوٰۃ کی کل مقدار واجب باقی رہے گی اس لئے کہ غنولہ نصاب کے خارج ہے مثلاً ایک شخص کے پاس نو دھن ہیں ان میں سے چارہ ایک ہو جائے تو تحقیق کے نزدیک ایک کمری پوری لازم سنگی اور ہاتھ کے نزدیک ایک کمری کا ۵۱۹ حصہ لازم آئے گا اور ۱۱ حصہ باقی رہ جائیگا۔

بعد اذ وجوب مال چاہا ہونے سے حکم زکوٰۃ

و الیہ الذی یجب۔ اور زکوٰۃ واجب ہے۔ یعنی سب پر ہرگز نہ لے کے بعد اگر نصاب چاہا ہو جائے تو زکوٰۃ واجب دوسرے کے حدود میں چاہا ہو گیا تو تمام مال کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور کچھ مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر مال کی زکوٰۃ ساقط ہوگی جس نصاب کا کچھ حصہ ہلاک ہو گیا تو جس قدر حصہ باقی رہا ہے اسی قدر حصہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مگر زکوٰۃ کی ادائیگی میں بہت تاخیر کر دی یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا یا مام یا مائی نے اس سے زکوٰۃ طلب کی اور مال داسے نے انکار کیا یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ ساقط ہوگئی معنی اس پر کوئی غنا نہیں ہے اور یہی صحیح ہے کہ تفصیل تو ہمارے نزدیک ہے مام ساقط فرماتے ہیں اگرچہ جنگ پر قدرت حاصل ہوئے کے بعد ہلاک ہو جائے تو ملک ضامن ہوگا کیونکہ زکوٰۃ دوسرے میں واجب ہوتی ہے اور جس کے سر میں کوئی چیز واجب ہوتی ہے وہ بجز مال الاداء کی وجہ سے بری نہیں ہوتا جیسے حدیث الصریح اور یوں اور ہمارے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق معنی میں ساتھ ہے اس کا تعلق زکوٰۃ سے نہیں ہے لہذا غنولہ کی ہلاک ہو جانے سے واجب ساقط ہو جائیگا۔

و لیس وجب ہونے پر جہد دفع یعنی جہاد و تہذیب النفس اؤ فونہا و رد النفس اؤ دفع النفس۔ جب مالان پر جو حال وجب ہوا ہے اگر وہ ۲ جہاد ہو مثلاً ہفت ہون واجب ہو۔ اور ہفت ہون اس کے پاس نہیں ہے بلکہ حقہ موجود ہے۔ حقہ

سوارہ حسنی سے اربعہ دھن کے حب و اسودہ ہم چاندی (۱۲۵۲ تولد) ہو جائے تو اس پر شادرم و کوا کا ہے اور اس کے بعد پھر کوئی کوا نہیں ہے جب تک اس میں پھر ہم نام کا ضابطہ ہو جائے اور صاحبین کے نزدیک جتنا صاحب ہے بڑا وہ جو سب کی اسی حساب سے زکوٰۃ کی جائیگی میں پانچویں حصہ تک جو کسور نام صاحب کے نزدیک مال قبی وہ ان کے نزدیک محال نہیں ہیں صاحبین کے نزدیک نصاب سے اوپر جس قدر بھی رقم ہے نصاب سے کم کا چار حصوں حصہ کر کے زکوٰۃ اور سوارہ کی وکیل حدیث علی کے احسن ہے کہ سوارہ صدیق و سوارہ نے فرمایا: سوارہ علی صاحبین فی حسابہ کہ فرمایا: دو سو دھن پر جو بھی زائد ہو اس کی زکوٰۃ اسی حساب سے لے لی جائیگی

اداء اور وجوب میں وزن کا اعتبار ہے نہ کہ قیمت کا

وَالْمُغْتَبَرُ وَزْنُهُمَا اَنْفَاءً وَوُجُوبُهَا اور سوارہ اور چاندی کے نصاب میں ادا اور وجوب دونوں کے لحاظ سے وزن کا اعتبار نہ ہے بلکہ قیمت ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ میں دیا جائے اگر اسی جنس سے دیا جائے تو وہ وزن میں قدر واجب کے برابر جو قیمت کا اعتبار نہیں کیا جائیگا۔ شیخین کے نزدیک ہے نام ازرق کے نزدیک قیمت کا اعتبار ہے پس اگر کسی شخص نے زکوٰۃ میں پانچ کھرے درہموں کی جگہ پانچ کھوٹے درہم دیے جن کی قیمت چار کھرے درہموں کے برابر ہوگی تو شیخین کے نزدیک کراہت کے ساتھ زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور امام محمد اور امام رقبہ نے زکوٰۃ میں اس وقت تک مکمل زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی جب تک کہ کھوٹے درہم سترے درہم کے ان کی قیمت پانچ کھرے درہموں کے برابر ہو اور اگر پانچ کھوٹے درہموں کی زکوٰۃ میں چار کھرے درہم دے جن کی قیمت پانچ کھوٹے درہموں کی قیمت کے برابر ہو تو امام زرقہ کے نزدیک زکوٰۃ ادا ہو جائیگی شیخین کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک ادا نہ ہوگی مگر کسی کے پاس برقی (جگہ، دولت) ہو جس کا وزن دو سو درہم کے برابر ہو جنہاں جواہر اور صحت کی وجہ سے اس کی قیمت تیس سو درہم ہے تو اگر اس کی زکوٰۃ میں چاندی دیا تو شیخین کے نزدیک اس کا چار حصوں حصہ یعنی پانچ درہم چاندی دینا کافی ہوگا اور امام زرقہ اور امام محمد کے نزدیک خرید نہائی درہم دینا لازمی ہوگا اور اگر زکوٰۃ دوسری جنس سے دے گا تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً زکوٰۃ میں سونا یا تودہ یا جواہر دیں ہوگا کہ جس کی قیمت سارے سات سو کھوٹے چاندی کے برابر ہو اور اگر طریقاً زکوٰۃ کے وجوب کے حل میں بھی یہی اعتبار کیا جائیگا کہ اگر اس کے اعتبار سے نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نہیں اور اس میں بالحقاق قیمت اور تعداد کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً اگر کسی شخص کے پاس سونے یا چاندی کا کمرہ لقی ہو جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے برابر ہو اور اس کی قیمت سات سو کھوٹے چاندی کی ہو تو اس میں کھوٹے چاندی کا کمرہ لقی ہو اور اگر کھوٹے چاندی میں دو سو درہم پورے ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں مگر چاندی کی کھوٹے چاندی ہی ہو۔

وزن سببہ کی تحقیق

وَقُلِي الْمَثْرَاعِمْ وَزِنْ سَبْعَةً وَفَوْقَ اَنْ يَكُونَ الْقِسْرَةُ عَلَيْهَا وَزِنْ سَبْعَةً مَثَاقِيلِ اور درہموں میں وزن سببہ کا شمار

ہے اور وزن سہل اس کو کہتے ہیں کہ اس درہم سات مثقال کے برابر ہی اور مثقال پندرہ کے برابر ہوتا ہے جس کے تیس تجربہ ہوتے ہیں۔ اور دینار سونے کے ایک معرکہ نگرے کا نام ہے۔ جس کے وزن کو مثقال کے ساٹھو تعمیر کرتے ہیں پندرہ اور مثقال وزن کے اعتبار سے ایک ہی چیز ہیں اور درہم کا وزن چودہ قیراط ہوتا ہے اور قیراط طے کا جس کا کس درہم کے دو ہزار تھو قیراط ہوتے اور شرقی درہم سبکی ہے اور عربی کے پچھتر حضرت ابو بکر صدیق و حضرت عمرؓ کے زمانے میں درہم مختلف وزن کے تھے یعنی تین درہم کے تھے جسے دس مثقال کے اس درہم کہتے تھے چھ مثقال کے اس درہم اور پچیس پانچ مثقال کے اس درہم تھے پچھتر مثقال کے اس درہم کا ایک ایک درہم یا اور ان کو منع کر کے سبادی وزن نکال لیا گئی اس طرح تینوں درہموں کا مجموعہ وزن کیس درہم مٹا اسی کو تین پر تقسیم کر کے سات حاصل ہوا تو سات مثقال کے اس درہم کو سنے اور ہر درہم چودہ قیراط کا اس حکم پر بنی تھا۔ اسی روایت کے نصاب و صرف کے نصاب اور دینار کے معرکہ نے جس ۱۴۰ سے رہا ہے تک اس پر عمل چلا رہا ہے اور حنفی و متاخرین کی کتابوں میں اسی کے مطابق ہے۔

سوٹا چاندی اور مگھوس میں جس کا قلب ہے رکوع میں اسی کا قلب ہوگا

وَالْغَالِبُ الْمُؤَدَّبُ وَدَقِ لَا مَخْفَةَ. در حق ذمے ہوئے نہ کہ کو کہتے ہیں جیسے در ہم اور اسی طرح زجر و سب و غیرہ اب مسموعہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر سونے چاندی میں کھولے کی ملاوٹ ہو مگر غالب حصہ سونا چاندی ہو تو کل کو سونا چاندی قرار دیا جائیگا کیونکہ سکہ اور لپہ رت وغیرہ ٹھوڑی کھوٹ سے حال نہیں ہوتے اس لئے کہ انہیں کھوٹ کے ان چیزوں کو احوالاً مشکل ہوتا ہے اور اس میں سونے چاندی کی ذرکہ در جب ہوگی اور گرد و زرب چیز زیادہ مقدار ہوں تب بھی کل کو سونا چاندی ہی سمجھیں گے لیکن ملاوٹ کی صورت میں اسی مخصوص ملاوٹ سونے چاندی کی قیمت لگانا کرنی ذرکہ لگانا جائیگا اس وقت وزن کا اعتبار نہیں ہوگا اور اگر کھولے کی مقدار سونے چاندی سے زیادہ ہو تو محمودی کو کھوٹ سمجھا جائیگا اور اس میں سونے چاندی کے احکام جاری نہیں ہوں گے بلکہ یہ دیگر مہا ب کی مانند ہوتے اب ان میں ذرکہ اس وقت جب ہوگی جب اس میں قمارت کی قیمت ہو اور اس کی قیمت سونے چاندی کے نصب کو پہنچ جائے تب تکلیف اس صورت میں ہے جبکہ دونوں کو پکار کر یک کر دیا گیا ہو اور گرد و زرب کو پکارتے بغیر جزبان گیا ہو اور ایک کو دوسرے سے جدا کیا جا سکتا ہو تو ایک کا حکم الگ الگ ہوگا لیکن طرہٴ نمائندہ ذرکہ صرف سونے چاندی کی مقدار پر آئی گی خواہ وہ زرب میں اس کی مقدار زیادہ ہو یا کم۔

وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَخِيلٌ زَوْجٌ وَهُوَ مُؤْتَفِفٌ ۖ اگر کسی کے پاس مال تو رہے ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے اس کی قیمت سوے سے لگائے و چاندی سے لے لیں اگر اس میں سے ایک سے نصاب پورا نہ آوے تو وہ اس سے حساب کرنا نہیں ہو جائیگا جس سے نصاب پورا ہو جاتا ہے مثلاً کسی کے پاس مال تجارت ٹھوڑا ہے اور اس کی قیمت صرف چاندی کے نصاب کو تکمیل سے تو پچا دی کے نصاب کا ہی اٹھارہ ہوگا کیونکہ اس اور میں مدد نے کی قیمت بہت کم ہے۔

واجب ہے اور اس کے چار قسم (۴/۱۵) بلا اختلاف رضیہ یا بخلافہ کو بخش گئے اور رضیہ پانے والا خواہ آراء و آویزہ عمام مسلمان ہو یا
 نہ ہو یا چھوڑا سے ۴/۱۵ ہر صورت میں گنہگار نہ ہو گا۔ پانے والوں کے دوسرے کوئی فرق بیان نہیں ہوا اور اگر کفر کسی کی
 مملکت میں ہو گا تو اس میں کسی قسم کا اختلاف واجب ہے لیکن اس صورت میں ہاتی چار قسموں (۴/۱۵) کا مستحق کون ہے اس
 میں اختلاف ہے بعضیہ مذکورہ صحت ہیں کہ بازاری کہتے ہیں کہ سب سے پہلے مس فقیر کو یہ زمین الاٹ کی گئی تھی مگر وہ مردہ ہے تو (۴/۱۵)
 کفر اس کا حق ہے اور اگر وہ مر چکا ہے تو اس کے ۲/۵ باقی ہے بشرطیکہ وہ معصوم ہو اور اگر اہلین آباد کا مملوک نہیں اور نہ ہی اس کے
 اور کا معصوم ہیں تو کفر ۴/۱۵ زمین کے (۴/۱۵) مملوک میں معصوم (۴/۱۵) حری ملک اس کے دوا کا حق ہے اور اگر وہ مسلمان ہو تو اس کے
 ۴/۱۵ کفر پانے والے کا حق ہے بشرطیکہ وہ مسلمان ہو یا نہ ہو۔ پہلے یہ ہے کہ سب سے پہلے جسے زمین عطا کی گئی وہ اہلین الاٹ اس زمین کا تمام خزانہ
 سمیت ملک ہے کیونکہ وہ اس زمین کا ملک ہے اس کی ملکیت سے باقیہ الاٹ تمام مشغولات کا بھی ملک ہو گا اور باقیہ زمین کے اندر
 موجود چیزیں ملکیت سے رائل نہیں ہوتیں کیونکہ باقیہ سے صرف اجزائی ملکیت سے خارج ہوتی ہیں جن پر باقیہ عوام اور باقیہ زمین
 کے حکم پر باقیہ ہوتی ہے نہ کہ زمین کے غرض پر۔ جب زمین کے اندر اہلین الاٹ کے تابع کسی چیز پر باقیہ عوام کے
 وجود والاٹ کی ملکیت میں باقی ہیں تو اس ۴/۱۵ کفر الی کوئے گا مگر کفر اور حرب میں پانے تو اس کی تفصیل آگے آتی ہے

وَرِثَتُهُ : اہل بیت کا حری تول یہ ہے کہ پانے میں کسی اور ہے یا نہ کی مائے تھی کہ پانے میں کسی نہیں ہو اور
 جو عرصہ کا سپرد اٹل پہنچا کماں میں کسی ہے مگر انہوں نے اس سے رجوع کیا اور کہہ کہ پانے میں کسی نہیں ہے

لا یرکبوا ذلک حرب کان اور دینہ مگر۔ حرب میں پانے تو اس میں کسی نہیں ہو جائیگا بلکہ وہ سب پانے والے کا ہے اس
 لئے کہ وہ نصرت نہیں گنہگار وہ جنگ سے حاصل نہیں ہوا ہے اس وجہ سے کہ اس پر مسلمانوں کا غلبہ مغلوط ہے پس اگر
 کسی مسلمان نے زمین یا کان دہ حرب کسی کسی زمین میں پایا جو کسی کی ملکیت نہیں ہے تو وہ سب پانے والے کا حق ہے اس
 میں کسی واجب نہیں ہے پس اس کو حربیوں کی غیر منکر زمین میں پایا تو وہ سب پانے والے کا ہے اور وہاں لنگر داخل ہو یا
 بغیر ان کے داخل ہو یا نہ اس لئے کہ اہل کا حکم ملے کہ جس طرح ہوتا ہے صحت میں نہیں جسے اگر کسی ایسی زمین میں داخل کسی کی ملکیت
 تھی تو اگر وہاں لنگر لیا تو اس کے ملک کو وہیں کرا دے اس لئے کہ بغیر ان کی رضا مندی کے ان کا مال اس پر حرام ہے پس اگر وہ
 مال اس سے ملک کو وہیں ڈکڑے اور دوا اسلام میں سے آئے تو وہ اس کا سبک حبیہ کے ساتھ ملک ہو جائیگا وہ اس کیلئے
 طلال نہیں ہو گا پس اس کو حدف کر دے اور اگر بغیر ان کے دوا حرب میں داخل ہوا تو وہ زمینہ کان اس کیلئے طلال ہے وہ سب
 اس کا حق ہے اس میں کسی بھی واجب نہیں ہے وہ کفار کو وہیں کیا جائیگا تو اس میں سے کسی کو دینا

وَلَهُمْ رِجَالٌ لِّلَّوْؤْهِمْ : اگر کسی ایک چیز کی کان دہ نہ ہو تو وہیں صحت نہیں ہے اس میں کسی واجب نہیں
 ہوتا اور وہ پوری کی پوری کان دہ یافتہ نہ ہونے والے کی ہے کیونکہ ہر مال گناہ چھوڑا اور ان بھی دوسری چیزیں دہ کے اجز سے

پیدا رکھتا رہا ہے، ہونا اور اس پر ایک دینی اور مقررہ کے لئے نہ نئی سریر علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے۔ ایسے مبادیوں حسب
 ۱۔ صدقہ "کہ پانچ سو سے کم میں صدقہ نہیں ہے" اور یہاں صدقہ سے مراد عشر ہے، نام صاحب قراءت نے یہاں دینی تعالیٰ
 کے قول "انصفوا من حبات ما کسبتم وما اخر حلا حکم من الارض" میں عموم ہے کہ زمین کی پیداوار میں مطلقاً عطا
 کا حکم دیا گیا ہے، لیکن دیکھیں کہ کون کونسی تفصیل میں ہے "اور صاحبین کی پیش کردہ حدیث کی تاویل یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ ہے، نہ مراد
 ہے یعنی مال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہونے کیلئے پانچ سو، یا مائت سے اوپر اس کی یہ ہے کہ صاحب کے ہاتھ میں لوٹ و ساق
 کے حساب سے خرید و فروخت کرتے تھے اور ایک سو گھوڑی قیمت یا اس درجہ ہوتی تھی تو پانچ کی قیمت دوسرا نام ہوتے تھے
 اور دوسرا درجہ زکوٰۃ کا حساب ہے۔

وَصَفَّ فَنِي مَصْفِي طَرِبَ وَذَالِقَ۔ گرچہ کتبہ بڑے ڈوبے دارہٹ و طبرہ آلات کے ذریعہ میرا پ کیا ہوتا اس میں نصف
 عشر واجب ہوگا مگر اسی صلاف کے ساتھ کہ نام صاحب کے نزدیک نصف کی شرط ہے اور نہ بقاؤں اور صاحبین کے بعد دیکھ
 دو اس شرط میں طبرہ کا ہوگا کیونکہ اس صورتوں میں مشقت زیادہ تھا، چنانچہ ہے نہ بہت ہارل یا درپے ہر ب کر کے جس ہارل و
 درپے میرا پ کرنے میں مشقت کم ہے اس لئے اس میں عشر واجب کیا گیا ہے اور نہ طبرہ میں مشقت زیادہ ہے اس لئے
 اس صورتوں میں عشر واجب کیا گیا ہے، اور گرچہ کتبہ کو درپے ہارل سے میرا پ کیا گیا اور اس سے چائی
 نکال کر بھی میرا پ یا گیا تو سال کے اکثر کا شمار ہوگا اور اگر اس کا برکتس سے نصف واجب ہوگا جیسا کہ سلفہ کا اور اس میں
 سال کے اکثر کا شمار ہے۔

وَلَا تَرْفَعُ الْفَوَارَ اور کتبہ کے احرامات اس میں سے وضع (کم) نہیں کیے جائیں گے یعنی یہی قسم جس کو بارش یا ندی یا سور
 اور نہر کے پانی سے (بجھ کر آتے کے) میرا پ یا ہوا اس کی بیدار میں دوسرے حصہ اسی طرح میرا پانچ کا کام کرنے والوں کی
 مزدوری اور بیوس، طبرہ کا خرچہ اور نہروں کی کھدائی اور محاذ کی اہمیت کا بغیر کر، آئی میں سے عشر نصف عشر واجب ہوگا
 وَصَفَّ فَنِي رَهْنُ غُلْمِي نِي لَعْنَتِي وَنَسَبُوا اَنْ عَهْدَهُ فَنَسَبُوا وَجَعَلُوا
 دود چاند عشر یعنی پانچواں حصہ واجب ہے مطلقاً یعنی اگر وہ غلیم لڑکا ہو یا عورت ہو اور جوہر، مسدود لے آیا ہو یا زمین کو کسی سسر
 ب یا دہی۔ بے کسی غلیم۔ ستر ہے اور اس نے کہ تصنیف (۱۰ چند ۱۰) استخراج کیا، نہ ہے جس وقت مشہور نہیں ہوئی تو دود زمین غلیم
 کیلئے اصل سے زیادہ اہمیت میں لی ہو یا وہ ایک غلیم سے دوسرے غلیم کی طرف منتقل ہو تو اس کے قبضہ میں آئی ہو پس اگر غلیم کے
 پاس عشری زمین ہو تو اس دود چاند عشر لیا جائیگا دود پانچ حصہ اور اگر غلیم سے کوئی دہی لے لے سے تو دود غلیم اب بھی دہی
 پانچواں حصہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر غلیم سے کوئی مسلمان لے لے یا غلیم مسلمان ہو جائے تب بھی طریقہ کے نزدیک اس
 زمین کا دوی حکم رہے گا تو اصل میں اس زمین کا دود چاند عشر مقرر ہو، اور دود چاند عشر دہی ہو اس لئے دود چاند عشر اس زمین کو

میں کیونکہ سب کے معنی آتے ہیں اور یہ اس کو اہم ہو گیا ہے اس سے ۔ م سے مسموم ہو گیا ۔ جس جہاد شخص جو مسافر ہو گا اپنی اسبیل نکلا کر اس کی خدمت اس کے ساتھ کی وجہ سے اس کو مسامتہ ہونی ملاست ہمانی تعلق جتنے ہیں اور مسافر گرچہ اپنے وطن میں مالہ ہو لیکن مسافر اس کے ساتھ نہ ہو سکتا ہے ۔ پہلے وطن میں اس طرف ہونا کہ اس کا قرضہ لوگوں کے لئے ہو اور وہ اس سے لینے پتہ دور ہو تو اس وقت وہ فقیر ہے اور اس کو قرضہ دینا پڑے گا کہ اس کے گھر والے مال میں اس پر لگاؤ واجب ہے لیذفع الی غلبہ او الی جنتی اور جس سے مہار مذکورہ کا بیان ہوا یہ سب زکوٰۃ کو کرنے کیلئے معروف ہیں اور مال کو عیا ہے ۔ میں سے ہر قسم کے زکوٰۃ وغیرہ اور اس کے آدمیوں کو سب زکوٰۃ اور اس کو یہ بھی حتمی ہے کہ ایک ہی شخص کو دے لے اگرچہ دوسرے قسم سے دے تب بھی موزوں ہوں اس لئے کہ آیت مہار کہ میں ان آدمیوں کا وہاں ہے کہ اگر کوئی عام فربہ یا سب کو بچے کا حق نہیں ہے اور اگر کوئی دوسرے سب کا عدم یقین اس کی ضرورت ہے لانی ذمۃ و صبح غنمہا دی در کاتہ ذی ہا ہے بھی زکوٰۃ کا اس دوسرے اور انفاق کا نہیں ہے اور اس طرح غنمہ اور خرگوشوں کو دینا جائز ہے ۔ لے کہ غنمہ اور اس کے ساتھ حق ہے اس لئے اس کو زکوٰۃ کی ذکوٰۃ سکتے ہیں اور ان جنس میں زکوٰۃ اور غنمہ اور ہر صدقات میں سے زکوٰۃ ۔ م رہے تیس غنمہ میں سے نو دینا ہاں غنمہ چار سے صدقہ دینا ہاں غنمہ اور ہر صدقات میں سے زکوٰۃ دینا جائز ہے لیکن مسلمانوں کے فقراء اور یہ مسلمانوں کیلئے بہتر ہے ۔ م ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے

بذریعہ مسجد غنیمت زکوٰۃ اور نہ ہوگی

وہ مناجات و کتب و صبا و فط و ذبیہ و حرم و ہاں یعلیٰ زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بناؤ ، محل بناؤ ، مستطابہ بناؤ ، اور مسجد میں جس میں اس کو مسجد ہیں ، دیا جائے کہ نہیں ہے ۔ اس میں بیت کا نہیں دینا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ بیت میں شریک کی حمت نہیں پائی جاتی اس لئے کہ کس طرح کرنے کی کیفیت ہر جہتی کہ اگر حمت کو کوئی مرد و کھا جائے تو اس کا حق اس کو دینے والا کا دکانہ نہ بیت سے اور اس کا در زکوٰۃ کے م سے بیت کا قرض اور کرنا بھی جائز نہیں ہے اور بیت کا قرضہ داکر سے کی قید اس سے ہے اگر مرد و کھا کی طرف سے ۔ اکی تو اس کی حمت سے اکی ، اور زکوٰۃ کا نہ ہو جائی اور زکوٰۃ کے مال سے زکوٰۃ کے کیلئے غلام خرید کر بھی جائز نہیں ہے لیکن گناہم کو اپنے زکوٰۃ کے م سے خرچ کر کے زکوٰۃ کے مال سے زکوٰۃ نہ ہو سکتا اس میں غلبہ اس پانچویں اس کے تراکما مستطابہ سے متعلق نہیں ہے ، اور ان چاروں مسئلوں (یعنی بذریعہ مسجد ، غنیمت ، مہار ، مہار خرید کر داکر سے ، مہار ، مہار ، کی حمت سے بیت کا نہ ہاں) سے انحصار و ان علاقہ و علاقہ میں ۔ اور اہل محل یعنی مہار ، مہار سے اپنے کے کوٹ اور ان ، ذمہ دانی ، دوسرے ہر کوئی ہے ، مہار ، مہار ، مہار ، مہار سے بیچے کے لوگ پوچھ پوچی ہو ، ہاں نہیں دیکھو کہ کوئی حاتمہ سے کسی نے ۔

اسہاں نے بھی کریمہ لکھنے کی دُنیاں کی ہاشم کے قلموں کو بھی رکھ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے: "مَنْ مَسَّ السُّمُومَ مِنْ اَنْبَسْہِمُ وَاسْمَا لَا یَحِلُّ لَہُ اَصْدَقَہُ"۔ کہ کسی کو تم کا "سُیَاہ" عام اُن کی میں سے ہوتا ہے اور وہ ایک ہم کردہ قرعہ طاب نہیں ہے، آزاد کے ہونے قلام کی قید سے معلوم ہوگی کہ یہ قیاس قلام کو بڑا بدیہہ رہی ہے۔

وَلَوْ دَفَعَ بَعْضُہُمْ لِبَاقِہِ اَنَّهُ عَنِیُّ اَوْ هَاطِیْہِ اَوْ مَوْلَاہُ اَوْ کَاخُوہُ اَوْ اَبُوہُ اَوْ اُمُّہُ اَوْ اَبْنُہُ صَحَّ رَوَّعَہُ اَوْ مَکَاتِبَہُ لَا وَکْرَہُ الْاِغْنَاءُ وَتَنْدَبُ عَنْ السُّوَالِ وَکْرَہُ تَطْلُغُہِ اِلَیْہِ تَنْدَبُ اٰخِرُ نَفْسِ طَرِیْبٍ وَخَوْصَہُ لَا تَسْأَلُ مِنْ لَہُ لَوْ تَبِیْعَہُ

ترجمہ اور اگر اہل سے (کوہی ظاہر ہو کر وہ ظاہر ہو کر اس کا قلام) اس کا کیا حق صحیح ہے، اگر ظاہر ہو کر اس کا قلام اس کا کیا حق صحیح اور کئی دن یا کمرہ ہے اور سوال سے بدیہہ کر دینا صحیح ہے۔ "مال کو کوہی کو دوسرے شخص میں بیجا ہے۔ اس کا رخصت اور وہ دھنیاں نہ ہو کر وہ ہے اور جس کے پاس ایک دس کے لئے اچھوتہ سوال نہ کرے

وَلَوْ دَفَعَ بَعْضُہُمْ لِبَاقِہِ اَنَّهُ عَنِیُّ اَوْ هَاطِیْہِ اَوْ مَوْلَاہُ اَوْ کَاخُوہُ اَوْ اَبُوہُ اَوْ اُمُّہُ اَوْ اَبْنُہُ صَحَّ رَوَّعَہُ اَوْ مَکَاتِبَہُ لَا وَکْرَہُ (الک) کر کے اپنے شخص کو رکھ کر اس کو اس کے گن میں (کوہی کا مصرف) جاتا ہے پھر اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس کی رکھ دینا جائز ہوگی لیکن اگر وہ اس کا قلام یا مکاتب ہو تو جائز نہیں ہوگی اور اگر کسی طرف میں اس کو کہتے ہیں کہ جب کسی چیز کی حقیقت پر وثیقہ حاصل نہ ہو تو نکل سے اس چیز کے متعلق غالب گمان حاصل کرنا اور قری سے محض اجتہاد (کرکشل کرنا) اور اسے قائم کر لینا (مراہٹیں ہے بلکہ جب اس میں شک و قہ ہو جائے کہ وہ شخص رکھ دینا کا مصرف ہے یا نہیں تو بدیہہ اجتہاد والک اس بارے میں غالب گمان حاصل کرتا ہے جس کو بغیر قیاس سے حاصل کیے صرف اجتہاد سے ہے۔ اجتہاد اور قری کے بغیر رکھ دینا ایک ہی شک کے بعد اس گمان سے کہ کوہی کا مصرف نہیں ہے کسی کو رکھ دینا پھر ظاہر ہوا کہ وہ کوہی کا مصرف نہیں تو بدیہہ اجتہاد ہوئی۔

وَکْرَہُ الْاِغْنَاءُ اور رکھ دینے والے فقیر کو رکھ دینا کمرہ ہے یعنی ایک فقیر کو کتب کی مقدار یا زیادہ یا کم کر دینا ہے جس میں ایک شخص کو دوسرا ہم اس سے زیادہ دینا کمرہ ہے اور اگر دینے کو تو جائز ہے۔ یہ قسم اس وقت ہے جبکہ فقیر قریحہ نہ ہو اور اگر قریحہ ہو اور اس کو اس قدر دینے کے اس کا قریحہ ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ ہوتی ہے یہ یا دوسرا ہم سے کم اتنی رہے تو یہ (جائز است) جائز ہے اور اس طرح اگر کتب کا مال دیا جائے تو اس کو اس قدر دینا (جائز است) جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دوسرا ہم سے کم ہے اس لئے کہ اس شخص کو کوہی دینا حقیقت میں اس کی عیال کو دینا ہے جن پر وہ خرچ کرے گا اور جس قدر کہ دینے سے فقیر کے پاس کی رقم بقدر نصاب چرکی ہو جائے وہ بقدر نصاب دینے کے حکم میں ہے۔

اقی رکھ دینا کہ سوال سے مستثنیٰ ہو جائے مستحب ہے

وَتَنْدَبُ عَنْ السُّوَالِ۔ اور ایک فقیر کو اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس روز اس کو سوال کی حاجت نہ ہو اور اس روز کی قدر کا مال دینے کے لئے اس کو اور اس کے عیال کی حاجت کا شہرہ کیا جائے اس روز اس کو سوال کی ضرورت نہ ہونے سے مراد صرف خود کو کا

سوال نکلیں ہے بلکہ یہ تمام چیزوں میں جن کا اپنی ذمہ دار ہونے والی چیزیں ہیں ان کو سوا سال سے پہلے چار گروہوں
 زکوة لفقہا الی ثلثہ اشتر بقدر قرب وبعوج۔
 سال پار ہونے کے بعد ذکا کے بل کو کچھ شہر سے دوسرے شہر
 میں منتقل کر دیا کر دوسرے شہر میں رکھ دینے والے کے رشتہ داران قربت والے لوگ بھول دوسرے شہر کے لوگ
 اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہیں تو کہہ دیتیں اس لئے کہ اس میں پردوں کے حق کی رویت ہے پس یہ اولیٰ ہے پس اگر یہ دونوں
 صورتیں نہ ہوں اور پھر دوسرے شہر کی طرف منتقل کرے تو رکھ دیا جاوے گا مگر چہ پر رکھ دیا ہو گا اس لئے کہ مکان کی قید کے بغیر
 فقر و مطلقا مصرب ہیں ایسی عواکہ کہیں بھی ہوں کیونکہ قرآن و حدیث میں فقر و کا ذکر مطلقا ہے۔

سوال کرنا کہ کس کیلئے چار گروہوں کیلئے ہوتا ہے

ولا یسئل من للفقراء ثوبہ۔ جس شخص کے پاس ایک روز کی خوراک موجود ہو اس روز کی خوراک کیلئے سوال کرنا حلال
 نہیں ہے خواہ وہ خوراک بالعموم موجود ہو یا تقویداً ہو مثلاً تھوڑے ہو کہ کھائی پر قادر ہو خوراک کیلئے سوال کے قید اس لئے نکالی
 ہے کہ اگر کسی اور ضرورت کی چیز (مثلاً کپڑا وغیرہ) کا سونے کرے تو چار گروہ سے سزا نہیں ہے اور سوال کرنے کی قید اس لئے نکالی
 ہے کہ اس شخص کو جو صاحب سے کم کا ایک ہو بغیر سوال کئے لئے لینا جائز ہے اور اس دن کی خوراک کی قید اس لئے ہے کہ اگر کسی
 شخص کے پاس اس ایک دن کی خوراک بھی نہیں ہے تو اس کو سوال کرنا جائز ہے اور صحیح و غلط سمیت کونے والے شخص کو بھیک اس کے
 پاس اس دن کی خوراک بھی موجود ہو وہ بھی سوال کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اپنی تھوڑی اور کھانے کی وجہ سے اس دن کی
 خوراک پر قادر ہے پس گو یا کہ وہ اس خوراک کا گناہ کرے اور اس کو دینے والا اگر اس کے حال کو جانتا ہے تو گناہگار ہوگا کیونکہ وہ
 فروع چیز پر اس کی امانت نہ دے گا۔

باب صدقة الفطر

صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر کی زکوٰۃ ۱۲ درصوم دونوں کے ساتھ مناسبت ہے زکوٰۃ کے ساتھ تو ظاہر ہے کہ دونوں عبادت مالہ ہیں اور صوم کے
 ساتھ اس طرح کہ صدقہ فطر کے وجوب کی شرائط صوم ہے اس سے مختلف نے اس کو دونوں کے درمیان ذکر کیا صدقہ کا معنی
 عطیہ ہے یعنی مراد وہ عطیہ ہے جو تقریب بخا کی امید پر دیا جائے اور صدقہ نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے ثواب کو حاصل
 کرنے میں رحمت کا وہ رتی ہونا ظاہر ہو تا ہے جہاں صدقات (صوم) سے عورت کے مسئلہ میں مرد کی رحمت کا صادقی ہونا ظاہر ہو
 جاتا ہے اور فطر طہارت سے داخل ہے یعنی نفس اور لفظ کیونکہ یہ صدقہ ہر نفس کی طرف سے دیا جاتا ہے حتیٰ کہ عید کی چاندنیات
 میں سزا صدقات سے پہلے پہلے پیرا ہونے والے بچہ کی طرف سے بھی دیا جاتا ہے۔ عید الفطر کے دن خاص کر اس صدقہ کے

عن مصعب و جلیه الطیب۔ صدقہ فطر پڑی طرف سے کرنا واجب ہے اگرچہ کسی نے کسی طرف دی ہے سے روزہ نہ رکھا ہو یا بلا روزہ سے ترک کر دے اور اس کے چھوٹے (یا بالغ یا بالغ نہ ہونے کی طرف سے بھی اس پر واجب ہوتا ہے، بچہ یا خواتین کو بھی، موصوفہ کیوں کہ اس کا نقد اس پر واجب ہے لیکن اس کے مباح فنی لڑکے کا صدقہ فطر اس کے مال میں سے واجب ہوگا یعنی کا صدقہ فطر وہ نہ پر واجب نہیں ہے اور اس کا بوالا بھی اس حکم میں شامل نہیں ہے کیونکہ اس پر بھی اوریت حاصل نہیں ہے اور یہی حکم بچوں اور ادا کا ہے۔

و حبیہ و یلجہ مہ و زلفہ و زلفہ و زلفہ و زلفہ اور بچے غلام کی طرف سے خدمت کیلئے اور صدقہ فطر دینا واجب ہے ثرواد و مسلمان ہو یا کافر اور حجاب کے نزدیک بچے مرد غلاموں اور عہدہ داروں کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اور غلام کے خدمت کیلئے ہونے کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر وہ تجارت کیلئے ہو تو اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے کیونکہ اس طرح واجب کرنا چاہیگا کہ ایک ماہ میں روزانہ واجب (یعنی صدقہ فطر) ہو جائے۔

بیوی یا بچہ لڑکے کا صدقہ فطر واجب نہیں

لا عن زواجہ و زلفہ و زلفہ و زلفہ۔ بیوی کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے اور اس طرح بالغ لڑکے کا صدقہ بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اس کو ان پر وہ سے مطلقہ حاصل ہیں ہے اور مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے سوائے کہ اس کی کفالت ناقص ہے اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہے اس لئے کہ جو مکاتب کے بچے ہیں وہ ان کا بے حقیقت میں اس کی کفالت نہیں ہے اس لئے کہ مکاتب پر جب تک ایک درام بھی رہتی ہے وہ غلام ہے اور غلام فطر مکاتب ہے تو وہ مکاتب نہیں اور مکاتب۔

و غیبہ و غیبہ و غیبہ۔ اگر ایک غلام بھڑی دوا دیویر میں مشترک ہو تو بلا اتفاق اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے اور ایک سے زیادہ غلام روٹیوں میں مشترک ہوں تو اس میں اختلاف ہے اور صاحب کے نزدیک ان کا صدقہ واجب نہیں ہے کیونکہ ہر شخص کی ولایت و عزت ناقص ہے اور صاحبین کے نزدیک ہر ایک کے ذمہ ان پر سے غلاموں کا فطر واجب ہوگا لیکن اگر ایک غلام دو تھوڑوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ غلام ہوں تو ہر ایک پر ایک ایک غلام کا صدقہ واجب ہوگا اور اگر تین ہوں تب بھی یہی حکم ہے ہر ایک پر ایک ایک غلام کا صدقہ واجب ہوگا یعنی ہر ایک غلاموں کا واجب ہوگا۔

و یخولف لوفہ و یخولف۔ اور صدقہ کا واجب موقوف رہے گا جبکہ غلام کو شرط ہو یا ان کو کسی نے یا بیع یا مشترک کیلئے طیار کی شرط ہو کوئی غلام خرید، بھر فطرہ کا ان سے اختیار میں گذر گیا تو اس کا صدقہ فطر موقوف رہے گا اگر فقہ ہوں تو مشترک پر واجب ہوگا اور اگر بیع ہوئی تو بالغ پر واجب ہوگا اور غیر سے خرید یا شرط ہے جس کو مشترک نے اس کو بالغ پر اختیار کیا ہے تب ہر ایک کی وجہ سے اس کو گذرنا ہوگا اگر اس کو قبضہ کرنے سے پہلے وہ اس کو دے دے تو بلا اتفاق اس کا صدقہ واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد وہ اس کی بھر فطرہ پر واجب ہوگا اور اگر غیرت ہو اور یہ بھڑی کے بھاس پر قبضہ کیا ہو تو مشترک پر واجب ہوگا۔

بعض اصحاب من انہ و زلفہ و زلفہ۔ ان کے خلاف کے نزدیک صدقہ فطر میں خرافہ گندم دیا جائے جو بھڑی یا بھڑی

حرکی ہے (۸) اگر وہ نماز میں صرف ہاتھ یا سر ہاتھ اتار دے تو نماز کی روئے یا نور ہو اور مہرگان کا روز یا کسی اور ایسے دن کا روز و جس میں غیر مہم روزہ رکھتے ہوں اور اس کا معظم جائے ہوں غیب یہ روزہ ان کے ساتھ کہہ کے ارادے یا ان دنوں کی تنظیم کیے نہ کر کے جائے تو مکروہ تحریمی ہے اور اگر کتب کے ارادہ یا ان دنوں کی تنظیم کیے ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔

فَوَيْتَرَكُ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ وَالْجَمَاعَ مِنَ الصُّبْحِ إِلَى الْغُرُوبِ يَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ وَجَمَعَ صَوْمَ رَمَضَانَ وَصَوْمَ قُرْطُومٍ وَالشَّوْكَانِ وَالْغُرُوبَ وَالْجَمَاعَ وَالشَّوْكَانَ يَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ إِلَى مَا قَبْلَ بَعْضِ النَّهَارِ وَيَسْتَطِيقُ النَّبِيَّةَ وَيَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ أَوْ يَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ رَمَضَانَ بِرُؤْيَا هَلَالِهِ أَوْ يَبْتِغِي شَهْرًا ثَلَاثِينَ .

ترجمہ روزہ رکھنے کے پچھلے اور جاری کو پہلے دینا ہے جس سے غروب تک نیت کے ساتھ اس شخص کا چاہیے کہ اہل ہوا اور مصالح روزہ جو فرض ہے اور روزہ رمضان کا روزہ جو واجب ہے اور نفل روزہ جس سے نکل صرف الہاد شرعی ہے پہلے تک نیت کرنے سے ، مطلق نیت کے ساتھ اور نفل روزہ کی نیت کے ساتھ درست ہو جاتے ہیں اور ان کے علاوہ باقی روزہ سے درست نہیں تحریرات ہی سے ممکن نیت کے ساتھ اور ثابت ہو جاتا ہے رمضان چاند نہ دیکھنے سے یا شعبان کے غم یا ان ہو جانے سے

فَوَيْتَرَكُ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ وَالْجَمَاعَ مِنَ الصُّبْحِ إِلَى الْغُرُوبِ يَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ . صوم کے لغوی معنی سقراط کسی چیز (مثل کھانے سے پیئے یا غلام کرے) سے باز رہنا اور اس کے شرعی معنی ہیں کہ جو شخص روزہ کی اہلیت رکھتے ہو اور عہدہ کی نیت سے صحابہ کے طریقہ کے طور پر ہونے سے سورج کے غروب ہونے تک قصداً روزہ کی نیت سے کھانے سے پیئے سے اور اس چیز سے جو کھانے پینے کے غم میں ہے اور جماع سے اپنے آپ کو باز رکھنا کھان چڑوں سے اپنے آپ کو باز رکھنا خواہ طبعی ہو یا حکماً اور مثل بھول کر کھا چھڑنا بھول کر کھانے سے اپنے آپ کو کوئی عہد نہیں ہے۔

نیت میں ابتداء وقت و انتہا وقت کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں

وَصَحِيحٌ صَوْمُ رَمَضَانَ وَالْغُرُوبِ وَالْجَمَاعَ وَالشَّوْكَانَ يَبْتِغِي مِنَ الْغِيَةِ إِلَى مَا قَبْلَ بَعْضِ النَّهَارِ . روزہ کی نیت کا اور وقت اور نفل عروبہ آفتاب کے بعد ہے ابتداء وقت میں الحکال ہے احکام کے نزدیک نیت کے آخری وقت کے اعتبار سے روزہ کی دو قسمیں ہیں (۱) اور روزہ جن میں رات سے نیت کرنا شرط نہیں ہے (۲) اور روزہ جن میں رات سے نیت کرنا شرط ہے (رات سے مراد غروب آفتاب کے بعد سے لیکر صبح صادق سے پہلے تک کا وقت ہے) احرام اول کے روزہ سے پہلے ۱۴ رمضان اور نذرین کے روزہ سے اول نفل کے افادہ کے نفل سے مراد فرض و واجب کے علاوہ باقی سب روزہ سے ہیں یعنی اس بارے میں نفل کا حکم عام ہے مستحب و مکروہ سب کو شامل ہے پس ان میں قسم کے روزوں میں نیت کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے نصف الہاد شرعی تک ہے اور نصف الہاد شرعی شروع صبح صادق سے شروع کبریٰ کے وقت تک ہے نہ کہ نذر وال کے وقت تک اس لئے کہ نذر وال کا وقت طلوع آفتاب سے عروبہ آفتاب تک کے وقت کا نصف الہاد ہے امّا شافعی

اور امام احمدؒ کے ہاں رمضان اور نذر میں کے روزوں میں بھی رات نیت کرنا ضروری ہے البتہ نفل روزہ ہی بہت صحت صادق کے بعد کرنا بھی صحیح ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک فرض و نفل روزہ کی بہت صحت صادق کے بعد کرنا شرط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے لا صیام بس لم یؤ الصیام من الیس کہ اس شخص کا روزہ نہیں ہے جس نے رات سے روزہ کی نیت نہیں کی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب ایک عربی نے رمضان کا چاند دیکھنے کی شہادت دی تو رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے کچھ کھا یا دوائی دن نہ کھائی اور جس نے نہیں کھا یا روزہ رکھے یعنی روزہ کی نیت کر لے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کے بعد روزہ کی نیت کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے اس حدیث میں اصل صوم کی لفظ نہیں کی گئی ہے بلکہ غیبت صوم اور کمال صوم کی لفظ کی گئی یعنی اگر رات میں روزہ کی نیت نہ کی تو روزہ روزہ النفل اور اکمل نہ ہوگا البتہ نفس صوم واجب ہو جائیگا۔

دو روزے جو مطلق نیت سے صحیح ہو جاتے ہیں اور جو صحیح نہیں ہوتے

وَمُسْتَطْلِقٍ اِنَّهُ زَيْدٌ اَفْطَلُ وَمَا هُوَ لَمْ يَجْزِ اِلَّا بِهَيْئَةِ غَيْبَةٍ مُّسْتَوٍ۔ نیت میں نہیں کرنے کے مشاعرے بھی روزہ کی دو قسمیں ہیں اور دو روزے جن میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے اور دوم وہ جن میں تعین شرط ہے اور اسے رمضان و نذر میں اور نفل روزے قسم اول سے ہیں کہ ان میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے البتہ نفل یہ ہے کہ تعین کرنے کی نکتہ اور رمضان میں کوئی دوسرا روزہ مشروط نہیں پس رمضان شارب کی تعین سے متعین ہے لہذا مطلق نیت کافی ہے نیز نفل کی نیت سے بھی صحیح ہے کیونکہ ان کا کوئی حرام نہیں امام شافعیؒ کے نزدیک نفل روزہ کی نیت سے روزہ جاری ہے صحیح اور مطلق ہے میں ان کے در اول ہیں ایک یہ کہ فرض اور واجب کا یہ کہ وہ واجب ہو گا یا نہیں تو امام مالکؒ و امام ابو حنیفہؒ کا یہ مصنف نے روزہ رکھنے کی کوئی شخص نہیں کی کیونکہ چند روایت ہیں، مسافر سب کا ایک حکم ہے البتہ مسافر اگر رمضان میں کسی دوسرے واجب روزہ کی نیت کرے تو وہی واجب اور ہوگا اور نفل کی نیت کرے یا نہیں کئے بغیر مطلق روزہ کی نیت کرے تو رمضان کا روزہ ہوگا، مذکورہ بالا روزوں کے علاوہ باقی روزے یعنی رمضان اور نذر میں کی قطعاً و نذر مطلق، کفار و تکبار، کفار اقل، کفار یکتین، کفار صمد، مطلق، جمع، مطلق بہت سے دوسرے روزے جو نفل کیونکہ ان میں وقت تعین نہیں۔

وَالْمُتَكَلِّفُ وَمَنْ صَامَ بِرُؤْيَا جَلَدِهِ اَوْ بِمَنْعَةِ شَعْبَانٍ فَلَا حَاجَةَ۔ رمضان کا کھوت چاند دیکھنے یا شعبان کے رمضان المبارک کا چاند تلاش کرنا واجب اقل لگتا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور شعبان کا چاند دیکھ کر بھلا کر دو۔ اگر مطلق اور نذر ہو اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے میں دن پورے کر دو بیچنے کی امام احمدؒ میں جز جس لئے دلیل کے بغیر اس کا اقامت اور دوسرے روزہ کا آنہ نہ چاند نہ ہوگا اور مذکورہ صحت میں دلیل موجود نہیں یعنی صیہ اصل میں فرض میں دن کا ہوتا ہے لہذا اگر انیس شعبان کی شام کو چاند نظر نہ آئے تو دوسرے دن روزہ رکھ کر جائے کیونکہ اصل کے عائد سے بھی شعبان ہوتی ہے اس لئے یہ دلیل بھی چاند دیکھنے بغیر انیس شعبان کا نیت نہیں ہو سکتی۔ مگر مذکورہ تمام کو چاند دکھائی دے تو دوسرے دن روزہ

ضروری ہوگا کیونکہ بھی قرین عیدہ انہیں دس کو ہوتا ہے

وَلَا يَصَامُ يَوْمَ الشُّكِّ لَا تَطْوُ عَنُوفُنْ رُيْ هَلَالِ رَمَضَانَ أَوْ الْفَطْرِ وَرَدُّ قَوْلِهِ صَامَ فَإِنَّ الْفَطْرَ قَطْعِي فَفَطْرٌ وَلَيْلٌ بَعْدَهُ عِبْرٌ شَدِيدٌ وَلَوْ قُتِلَ أَوْ أُتِيَ لَمْ يَصُمْ وَخَرُّهُ أَوْ خَرُّ وَخَرُّتُ لَمْ يَطْوِ وَلَا فَجَمْعٌ عَظِيمٌ يَهْدِي لِأَضْحَى مَعَ الْفَطْرِ وَلَا عِبْرَةٌ بِأَخِي حَبِيبِ اسْمُكَ

ترجمہ: اگر شک نہ ہو تو روزہ رکھنا جائے مگر غلطی اور جو شخص رمضان کا عیدہ کا چاند نہ دیکھے اور اس کا توں، درگزر یا جائے تو وہ روزہ رکھے۔ جس دن اس نے اندھ کر گریز صرف نہ کیا، نہ اس میں روزہ رکھنے کی وجہ سے شک نہ ہو کہ اس کی خبر لیں کی جائے گی اگرچہ تمام ہو گا تو اس سے بھی مراد عیدہ کہنے پر آتا ہے ایک مرد روزہ رکھتا رہی جو خوب کے جائز اور اگر بد عیدہ روزہ ہو تو اس کی وجہ سے شک نہ ہوگا اور بد عیدہ عیدہ کے مثل ہے اور اس کا نام طعنہ لاکر لیا نہیں۔

یوم الشک میں روزہ کا حکم

وَلَا يَصَامُ يَوْمَ الشُّكِّ لَا تَطْوُ عَنُوفُنْ رُيْ ہام شک سے مراد ۳ شعبان ہے (جب کہ ۲۹ کو ایسا غبار کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے ہو) اس دن میں اگر کوئی شخص اسی خیال سے روزہ رکھے کہ جو شک ہے کہ یہ دن رمضان کا ہوا ہے یا نہیں چاند نظر نہ آیا ہو تو اس نیت سے روزہ رکھنا باطل ہے اگرچہ تجویز ہے پھر اگر کوئی شخص کسی خاص، یا مثلاً جسے یہ یقین ہے کہ غلطی ہو رہی ہو، وہ دیکھنے کا حادی ہو اور بعض دن اوقات سے یوم الشک ہو تو اس کی نیت غلطی روزہ رکھنا بالیقین جائز ہے اور اگر وہ دن کے بعد کوئی شخص یوم الشک میں بد عیدہ غلطی روزہ رکھنا چاہے تو اگر شک کے نزدیک یہ مطلقاً نام نہان ہے شک کے نزدیک ہو، دیکھنے یا باخدا، خواص کہنے جائز ہے جو شخص یقین سے کہنے پر قادر ہو جائے۔ وہ عام شب بھر کچھ چائے اور اگر ریت ہو گئی ہوگی تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائے یا نہ ہوگیا نیت کرنے کی کچھ ضرورت نہیں۔

وَقَسْرُ رُيْ هَلَالِ رَمَضَانَ أَوْ الْفَطْرِ وَرَدُّ قَوْلِهِ صَامَ فَإِنَّ الْفَطْرَ قَطْعِي فَفَطْرٌ جو شخص کہیں رمضان اس کا رکھا عیدہ الفطر کا چاند نہ دیکھے اور نام اس کی شب دست ثمرہ کرے تو وہ خود (رمضان کا) روزہ رکھے کیونکہ انفس سے قطعاً کار شہادہ ہے کہ چاند نظر سے پروردگار کو اور چاند دیکھنے پر (اس کا) نظر رکھو اور خود شخص غلطی طور پر تو چاند دیکھتا ہے اگر وہ غلط کر دے تو اس پر قطعاً واجب ہوئی کارہ، مگر نہ ہوگا اس میں غلطی فرماتے ہیں کہ اگر وہ عیدہ سے معاشرت کر کے روزہ توڑ دے تو اس پر کارہ بھی واجب ہوگا (اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ رمضان کے روزے کو حقیقتاً دھما دھما کر توڑنے کا مطلب ہوئے) کیونکہ اسے رمضان شریف کے شرائع ماننے کا یقین ہو چکا تھا۔ اسے اس کا اور سے کو توڑنا اور حقیقت رمضان میں تو عیدہ پر ہو جائے بلکہ صبر بھی ایسا ہی ہے کیونکہ اگرچہ عیدہ کی تمام پر اس پر روزہ واجب تھا، مگر ایک دن اس کا بھی ایسی مسلک ہے۔ ہم یہ کہے ہیں کہ جب قاضی نے قرآن و سنن کی بناء پر اس کی شہادت رد کر دی و سنن شریف سے مراد شہادت کے خلاف ہونے کا التزام ہے (یعنی قاضی سے ہوا کہ ہم شہادت سے رہے ہو تو شاید پیغام دیکھیں اور عادت شرک کا پورا فائدہ ہو جائے کرتے ہیں

وَقِيلَ لِمَ تَدْعُوهُمْ لَعْنَةٍ وَقُلْ أَنتُم مِّنْهُمْ لَعْنَةٍ وَقُلْ أَنتُم مِّنْهُمْ لَعْنَةٍ وَقُلْ أَنتُم مِّنْهُمْ لَعْنَةٍ

وَمُحَمَّدٌ رَاسُ الْوَسْطَى عید کے چار دن میں جب مصلحانِ مہم جو یعنی ابراہیمؑ، نوحؑ، عیسیٰؑ اور محمدؐ کی ولادت ہوئی تو ان کے ولادت کے دن کا
 سردیاں ایک سرد اور جوڑائی سے کم کی گواہی متنبہ نہیں ہوئی اور ان کا آواز آواز ہو اور شہادت کے لفظ سے گواہی دے کر ان کا
 عالم ہونا بھی ضرور ہے کیونکہ نظر سے ہوا کی مختلف کا تعلق سے ہندو اہم کی حیثیت دوسرے حقوق العباد کے جیسی ہوگی یعنی
 جس طرح ان کی حقوق العباد میں دو گنا ہوئے اور ہمارے ان کے لیے بھی ہوگا

اور اگر سہاواں پر کوئی علت نہ ہو تو یہی مصلحت سبب ہو تو ایک بڑی حق علت کی گواہی قہراً ہوگی جن کے
خبر ہونے سے یقین حاصل دم۔ یعنی ایک دم کے خلیہ میں حاصل دو حائے اور بڑی حق علت کسے کوئی تدارق مقرر نہیں ہے بلکہ یہ
بہم کی رائے پر موقوف ہے اور یہی صحیح ہے

وَالْأَنْصَارُ كَالْبَطْنِ: عید الاضحیٰ عید انصاری طرح سے خوشی کی آج ہے۔ چاند نوالہ کے چاند کی مانند ہے۔ اس پر وہما وغیرہ کی حالت میں دوسرے ایک مرتبہ وہ توں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے اس آسمان سے پس اور ہاتی قسم کے بھی شوالہ کی مانند ہے کہ ان ملکوں میں بھی پروردگار کی حالت میں دوسرے ایک مرتبہ اور وہ خود کی گواہی ٹھوس جوتی سے کہ جس اور وہ کا واس اور اور۔ رادوانا۔ رادوانی اللہ ہے۔ ہونے کا ہے

اختلاف مطابح کا حکم

ولا غیر فہم خلاصہ اصطلاح

یہ دہشت تو حاکم نے نہ بھی شہر میں شرفا صاف ہوا۔ مگر ایک شہر میں چاند نیک تاریخ کو

الغرض تاجے اور دوسرے شہر میں انھیں نہیں آتا وہی طرہ صورت کے مطابق یہ مرقع و باب اب ایک جگہ دیکھنے سے کسی سنیے کا

پہانہ دیکھا۔ اس شہادت اپنے کلے میں جہاں بھی پادشہ کی دیکھا گیا۔ پورے شہر تو اصرار ہمدرد کے ساتھ پہنچ جائے تو کہاں

تا کہ اس ملک کے سنیے بھی کیا ہو گا۔ انھیں رہائش تہہ کے قریب تو رہتے اور دیکھنے کی جگہ میں یہ وقت و مکان ۱۵ اصرار

ہوئے۔ اس کے کہہ نام میں یہاں سے موجود پیر علی عثمانی شہر سے کہے جو وقت — لی نام میں اس کا

نیا یہ شہر — — — — —

اس میں — — — — —

یہ دہشت تو حاکم نے نہ بھی شہر میں شرفا صاف ہوا۔ مگر ایک شہر میں چاند نیک تاریخ کو

الغرض تاجے اور دوسرے شہر میں انھیں نہیں آتا وہی طرہ صورت کے مطابق یہ مرقع و باب اب ایک جگہ دیکھنے سے کسی سنیے کا

پہانہ دیکھا۔ اس شہادت اپنے کلے میں جہاں بھی پادشہ کی دیکھا گیا۔ پورے شہر تو اصرار ہمدرد کے ساتھ پہنچ جائے تو کہاں

تا کہ اس ملک کے سنیے بھی کیا ہو گا۔ انھیں رہائش تہہ کے قریب تو رہتے اور دیکھنے کی جگہ میں یہ وقت و مکان ۱۵ اصرار

ہوئے۔ اس کے کہہ نام میں یہاں سے موجود پیر علی عثمانی شہر سے کہے جو وقت — لی نام میں اس کا

نیا یہ شہر — — — — —

اس میں — — — — —

یہ دہشت تو حاکم نے نہ بھی شہر میں شرفا صاف ہوا۔ مگر ایک شہر میں چاند نیک تاریخ کو

الغرض تاجے اور دوسرے شہر میں انھیں نہیں آتا وہی طرہ صورت کے مطابق یہ مرقع و باب اب ایک جگہ دیکھنے سے کسی سنیے کا

پہانہ دیکھا۔ اس شہادت اپنے کلے میں جہاں بھی پادشہ کی دیکھا گیا۔ پورے شہر تو اصرار ہمدرد کے ساتھ پہنچ جائے تو کہاں

تا کہ اس ملک کے سنیے بھی کیا ہو گا۔ انھیں رہائش تہہ کے قریب تو رہتے اور دیکھنے کی جگہ میں یہ وقت و مکان ۱۵ اصرار

ہوئے۔ اس کے کہہ نام میں یہاں سے موجود پیر علی عثمانی شہر سے کہے جو وقت — لی نام میں اس کا

نیا یہ شہر — — — — —

اس میں — — — — —

نے بھول کر رکھ لے چنے والوں کو یہ شب کرتے ہوئے فرما یا انا عسیٰ موصوفت فاعلمت انہ و سفت انہ اپنے
 دورے کی تکمیل کروں گا میں تو اللہ تعالیٰ کی سزا کا پہلے ہی ہند ہوں کر رکھ لے اور چنے کے بارے میں رعایت ثابت ہوئی تو
 مباشرت کے پارے میں بھی یہ رعایت ثابت ہوگی کیونکہ اکل شرب اور مباشرت کثرت کے لحاظ سے برابر ہے بلکہ عمار کے
 کیونکہ ہینسٹ نماز و صلا لائے اس سے اس کے سینے غائب ہیں ہوتا مگر دورے میں یاد دہانے والی چیز نہیں ہوتی اس
 لئے علما اسی بن کا حارسہ پیش آ جاتا ہے۔

او احتسب ان الذل یفسد روزہ اور کوسا ہے میں مگر خدا مہو ہے تو روزہ اس حد تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں
 چیزیں روزے کو کس توڑ میں لے کر آتا میں گلوں اور حاکم ہوتا نیز شام کو صوری اور معنوی دونوں لحاظ سے حرام کتب کہ
 جاسکے کیونکہ مباشرت کی وجہ سے شہوت کے مہو اس نے کانا م حرام ہے اور یہ چیز احتلام کی صورت میں مفسد ہے اسی
 طرح اگر کسی عورت کی طرف نظر سے مہو اس ہو جائے تو روزہ صحت ہوگا

واقض و ختمہ او الخفیہ ہر دن پر عمل لگانے سے روزہ میں غنایا کیونکہ میں لگا ہوا روزے کے معافی نہیں ہے اور
 میں کی گلوں بھی مفسد نہیں ہے اور اسی طرح مرد کا مفسد صوم نہیں ہے

واقض حور کا پوسہ لینے سے روزہ کس طرف بشرطیکہ بوسہ کی صورت میں اگر اس سے مہو نکلاو رہا ہے کیا اگر پوسہ لینے
 کس سے رہا ہو جائے تو روزے کی نشا ضروری ہوگی کہ روزہ نہ ہوگا تھا اس لئے کہ معنوی طور پر حرام ہے اگر اور صوری
 معنوی طور پر ساقی سر کا پانا مانتا احتیاط کے پیش نظر جب تک کہ کفار کے کفار کا پوسہ پڑا ہے پوسہ پڑا ہے روزہ روزہ
 صورت میں حرام کا نہیں پیا جاتا کیونکہ کفار است بھی حد کی طرح شہ کی جا پر پناہ ہو جاتے ہیں

او احسن خفہ غیر و دباب و لؤلؤ کجو تصویبہ روزہ ہونے کی صورت میں اگر روزہ بھی حلق سے نیچے
 میں پڑے تو روزہ صحت ہوگا قیاس کا تفسیر یہ تھا کہ روزہ صحت ہو جائے کہ جو مفسد خیر صحت سے نکل جائے گی ہے احسان کی وجہ یہ
 ہے کہ میں سے پی و صوم نکلتی ہیں اور تا

او احسن ف یس استسناہ محمدی کھانے کے بعد جو چھوڑا اس کے درمیان وہ میا ہے اگر وہ اپنے کی مقدار سے تم ہے اس
 کہہ چلے ہے اس سے روزہ صحت ہوگا اس سے کیا چاہا ہو وہی نکل گیا ہو اور خواہ تصدیب کیا ہو یا جو تصدیب اس
 ہے کہ یہ خوب سے تابع ہے اور ماہ اس سے چنانچہ میں سے نہیں مگر اس کو منہ سے ماہر نکالے اور پھر رکھ لے تو روزہ صحت
 ہو جائیگا اگر اپنے کی مقدار یا اس سے روزہ صحت ہوگا روزہ صحت ہو جائیگا جس کو کہ وہ نال کر رکھ لے یا بغیر نکالے
 کھا جائے

او کاف و عا لہ یفسد اگر کسی شخص بوسے سے روزہ صحت ہو جائے تو روزہ صحت ہوگا

تا ہے جبکہ معمول پہ بھی رہی نہ ہو جو اصرار ہو یا عورت ہو۔ اگر اس سے زیر دست کی گئی بھر دو رہا ان جماع اس کی رہا سدی حاصل ہوگی تب بھی اس پر صرف قصہ لازم ہوگی اس کے کہ یہ صمدی اصرار سے بعد حاصل ہوئی ہے

فَوَاحِشٌ أَوْ ظُهُوبٌ حَسَنًا جَدًّا أَوْ فَوَاحِشٌ أَوْ فَحْشٌ بِمَنْعَةٍ
 تیزوں سے بعد اولیٰ چیز کو پہن سادہ میر تقی میر کا ذکر بخارہ دوں۔ و صراحت ہے۔ عرضا مکتب لکھتا ہے کہ بخارہ، جب۔ بونا کیونکہ بعد جماع کے۔ میں بھی بخارہ کا مشروح ہوا خلاف قیاس ہے قیاس کا تھا تو یہ قیاس کہ من۔ تو۔ سے۔ معاف ہو گا۔ بخارہ کی ضرورت نہ۔ میں بعد اصراف پر اس صراحت میں کہ بخارہ کی ضرورت میں صورت میں بخارہ کے وہاں۔ و نہ۔ صمدی۔ تاہم نہ کما ہے جس سے درصاف کا درجہ فاسد ہوا اور نہایت مذکورہ صمدی میں بھی نقل ہے بخارہ کہ وہاں سے بخارہ کی ممکن ہوئی۔ و جب شرح نے تمام آثار ذکر کر کے بخارہ کو بطور کفر و استمرار کر دیا تو معلوم ہو سکتا ہے کہ جہیز معاف نہیں ہوتا۔ بخارہ، جس پر اہل شرب و قمار کرنا درست ہوگا

مکتبہ نظریہ
 بخارہ، و اصرار کر ہے پر جو کہ روایہ ہم ہوتا ہے، کہ نہ وہاں کے شمس سے و تہیٰ ترجیح میں، یا پہلے ملام آ رہا۔ مگر تاہم ہے کہ ملام نہ تے تو دوسرے کے پہلے۔ یہ پہلے روز۔ رکھے اور اگر اس کی بھی حالات نہ ہوں تو ساتھ مسکینوں کو کھانا کھانے کیونکہ حدیث غریبی میں اسی صراحت ہے۔ و صراحت میں مذکور ہے اور روز کے کھانہ کا کھانہ کے کھانہ کا مشق ہوتا ہوئی ظاہر ہے کہ کوئی نہ جگہ بھی کماہت کو شہر آ رہا میں بھی کہ پہلے پہلے ہوئے کو قیاس میں کرنا معاف تھا۔ بخارہ کے کہ اس کے روز۔ کے دو میں میں دینی کرنا ہے وہ پہلے کو مطلقاً قطع کر دیتا ہے تو، جماع کرنا یا بھول کر ہو اور صاف میں ہو و صمدی بخارہ کھانا، یا نہ ختم کر عورت کیسے ہے جس سے بخارہ نہ ہے

وَلَا كُفَّارًا بِالْأَحْرَامِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ وَبِأَفْسَادِ صَوْمٍ غَيْرِ مَصْنُوعٍ وَبِإِحْتِفَافٍ أَوْ اسْتِعْفَافٍ أَوْ انْقِطَاعٍ أَوْ
 اُفْسَادٍ أَوْ خِلَافَةٍ أَوْ آفَةٍ مَدَوِيَّةٍ وَوَحْشٍ أَلِيٍّ جَوْفِهِ أَوْ دَفْعِهِ أَوْ قَطْعِهِ أَوْ إِحْلَالِهِ أَوْ كِبَرِهِ
 دَرَفِيٍّ نَسِيٍّ وَوَضْعِهِ أَوْ غَيْرِ مَضْعُوعٍ لِعَلَّكَ لَا تَكْخُلُ وَدَهْرٌ شَارِبٌ وَسَوْكَتٌ وَانْقِلَابٌ أَمْسٍ

ترجمہ۔ اور شکار کے صوم۔ صوم کر۔ میں۔ اور۔ صوم کے سوا اور تو۔ کے میں کہ وہاں ہے اور اگر تہ کرے یا نہ۔ میں۔ و
 بڑھ۔ و کان میں۔ بخارہ۔ یہ۔ نہ۔ صمدی۔ صوم کے افساد۔ صوم کے اور۔ و میں۔ یا۔ صوم بخارہ کے تو بخارہ کے اور کر

و جب پہلے کے صوم میں ہو۔ اور۔ صوم میں کہ بخارہ کا بخارہ۔ و پہلے اور کہ بخارہ کا بخارہ ہے
 وَلَا كُفَّارًا بِالْأَحْرَامِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ
 قرآن سے مراد اس آیت ہے کہ اگر کسی سے قتل اور دوسرے صوم کی اور جہیز بخارہ
 یا بھول کر نہ کماہت کی ضرورت نہ۔ میں۔ و صمدی میں کہ بخارہ کا بخارہ و اصرار کر دیا تو معلوم ہو سکتا ہے کہ جہیز معاف نہیں ہوتا۔ و جب نہ ہوگا کہ بخارہ صمدی میں بخارہ نہ ہوگا اور نہ کماہت کی ضرورت نہ۔ میں۔ و صمدی میں کہ بخارہ کا بخارہ و اصرار کر دیا تو معلوم ہو سکتا ہے کہ جہیز معاف نہیں ہوتا

وَبِالْحَمْدِ فَصُومٌ غَيْرُ مُفْضَلٍ رمضان کے علاوہ کسی دوسرے روزے کے توڑنے سے کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ رمضان شریف میں روزے کا توڑنا کامل روپے کی جنایت ہے لہذا دوسرے روزوں کو رمضان شریف کے روزوں کا مقام درجہ پنجم دیا جائیگا نیز رمضان کا روزہ توڑنے سے کفارہ و خلاف القیاس نہیں ہے ۲: بت ہے لہذا اس پر دوسرے روزوں کے توڑنے کو قیاس نہیں کیا جائیگا

وَأَنْ أَحْفَظَ أَوْ اسْتَعْطَى أَوْ أَفْطَرَ فِي الذَّيْبِ: اگر کسی شخص نے حقیر کر یا (یعنی ناک کے ذریعہ سے کھینچ کر پیٹ یا روغ میں کھینچ یا یا کان میں تیل چسکا یا اس کا روزہ و نوت جائیگا اور اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس میں روزہ توڑنا صرف مضمیٰ پایا گیا ہے اور پیٹ میں اسکی چیز کا پینچا ہے جس میں بدن کی اصلاح پائی جائے۔ دوسرا یعنی مد کے ذریعہ سے کھانا پینا نہیں پایا گیا

أَوْ فَارَزَى بِسُلْطَةٍ أَوْ أَثْمَةٍ يَلْزُمُ الْإِصْبَافَ وَذُخْلُ الْإِصْبَافِ أَوْ ذِمَّا جَوَّ الْعُلُو: اگر کسی کے پیٹ میں ایسا درخم ہو جو پیٹ کے جوف تک پہنچ گیا ہو یا سر میں ایسا درخم ہو بخدا المداغ (سفر) تک پہنچ گیا ہو، روزہ زیادہ ہونے ہوئے اس میں دوائی ڈالنے تو خود وہ دوائی خشک ہو کر اگر وہ دوائی حقیقت میں زخم کے ذریعہ پیٹ کے جوف یا ام المداغ تک پہنچی ہو تو روزہ قاسم ہو جائیگا اور صرف نقد لازم ہوگی۔

کہ تامل میں دوائی ڈالنا

وَأَنْ أَحْفَظَ لَمْ يَخْبِئْ لَا: اگر کسی مرد نے اپنے آنے تامل کے سوا سر میں دوائی یا تیل وغیرہ کچھ نہ پکایا مگر وہ مثلاً ایک کھینچ گیا تو ایسا بوجھل کے نزدیک اسی کا روزہ قاسم ہو جائیگا اور طرفین کے نزدیک روزہ قاسم نہیں ہوگا اور اسی پر لڑائی ہے اور یہ اختلاف اسی پر مبنی ہے کہ مثلاً روزہ جوف شکر کے درمیان مثلاً (آر پاراستہ) ہے نہیں اور ظاہر یہی ہے کہ اس میں اسلطف نہیں ہے اور اس میں پیشاب تک کرجع ہوتا ہے اور جو چیز تک کرجع ہوتی ہے وہ لپک لپک کر وہیں نہیں جاتی ایسا ہی اعضاء کہتے ہیں و تکرر ذوقی ضعیف و مضطرب و مغلطو: یا ہر کسی چیز کا چکھن اور چہانا مکرر ہے اور طرفین کی وجہ سے ہوتا مکرر نہیں ہے مثلاً کسی عورت کا خاندن بد مزاج ہو چکے کہ کم دھن ہو جائے پر بہت ناراض ہو جائے اور دوائی ڈال کر روزہ واداروت کے پاس کوئی عضو یا نفاس والی حرکت نہ ہو کوئی بے روزہ مثلاً نابالغ یا عریض وغیرہ ایسا نہ ہو جسے بچے کو کھانا چہا کر کھلا دے اور پکایا ہوگا یا بھی نہیں لیا اور ناسی روزہ ملے اور بچہ ہوگا روزہ عورت کو بچے کی حفاظت کیلئے ضرورت کی وجہ سے چہانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

وَصَبَّحَ الْعَلْبَلِكُ لَا تَحْتَمِلُ وَطْنُ خَدَّيْ: روزہ رکھنے کو بد چہانا مکرر ہے کیونکہ یہ بچہ فساد صوم کی طرف لے جانے والی ہے اور اس لیے بھی مکرر ہے جسے شخص کو بخیر کے ساتھ ہم کیا جائیگا۔ اور سو ٹپوں کو تیل لگانا مکرر نہیں ہے خواہ اس میں خوشبود وغیرہ ملی ہوئی ہو اور میں کسی خاص قسم کے ساتھ خصوصی نہیں ہے بلکہ نیکو لگانا مسخرن ہے جبکہ نعت کے قصد سے نہ ہو۔

وَبِرْكٌ: روزہ کی حالت میں مسوا کرنا مکرر نہیں ہے خواہ روزہ فرض ہو یا غفل، خواہ مسوا کر زینتی تازہ جزا شرعی کی ہو یا

خٹک، خواجہ وہابی میں بیٹنگ ہوئی، خواجہ زوالی سے چپے کھانے پر والی کے احمد کی ایک مختصر مصلحت کا ارشاد ہے کہ وہ وہابی کی عمدہ عادت سواک کرنا ہے اس حدیث میں سواک کی تفصیل نہیں کہ تازہ ہو یا خشک۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ دن کے آخر میں سواک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اسے از خود یعنی نہ کی پروا رکھ کر ہوتا ہے کہ غرض کے شہ ہوگی جس طرح عید کا غرض اور نکل کرنا اور نکل کرنا اسی طرح منہ کی بورا نکل کرنا بھی مناسب نہیں ہے ہم کہتے ہیں کہ منہ کی بوجہ عادت کا اثر ہے لہذا اسے پسند کرنا بھی مناسب ہوگا لہذا خواجہ عید کے مکروہ غرض کا نتیجہ ہے اس لئے اس کا اظہار مناسب ہے۔

یوں دکنار کا چراز کس کیسے ہے

[illegible]

فَصِلْ فِي الْغَوَارِ
غَوَارِ كَابِيَانِ

وہ اعذار جن کے بعد سے روزہ نہ رکھنا تو زیادہ صحیح ہے اگر ہیں (بیم مرض) (۲) مسافر (۳) حیرانگہ (۴) (۵) فصل (۶) اور ضائع (دوروہ پندہ) (۷) بولک (۸) پیاس (۹) بچہ (۱۰) (۱۱) شیخ قاتی ہونا) بعض نے چار غرض اور روزہ رکھنے ہیں (۱) عیض (۲) نفاس (۳) بیہوش (۴) جنون اس طرح کل اعذار ۱۳ ہو گئے۔ درنگی روزہ بے پس صیامت بھی روزہ توڑنے کیلئے حرام ہے اور مذکورہ بالا اعذار و قسم کے ہیں۔ اول، درنگی یعنی وہ غرض جو مرتے وقت تک رائل ہو جسے کہ شیخ قاتی اور اہل ماریض حس کی صحت سے یا اپنی تحقیق ہو گئی ہو اس پر اپنی رحمگی میں خدیہ رہنا واجب ہے اس لئے کہ اس کا غرض رائل ہونے والا نہیں ہے پس وہ قضاء ہو گا اور کہیں ہو گا اور اس پر لحد یہ وجہ ہو گا۔ اور دوم غرضی اعذار یعنی جو رائل ہونے والے ہیں جیسا کہ مرض عیض اور مسافر وغیرہ ہیں ان کے بعد چارے کے بعد اس روزہ اس کی قضاء واجب ہے۔ روزہ رگی میں خدیہ دینا جائز نہیں اور اگر وہ قضاء روزے کو ادا نہیں کئے حتیٰ کہ موت کا وقت آ پہنچا تو اب اس پر خدیہ کی صحت کرنا واجب نہ ہو۔

لَيْسَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ رِيَاءُهُ الْخُرُوجُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَوْمُهُ حَتَّى إِنْ لَمْ يَصِرْهُ وَلَا قَضَاءُ إِنْ مَنَعَ عَنْهُمَا وَيَعْلَمُ أَنَّ يَوْمَهُ كَانَ الْقَطْرَةُ بِمَوْضِعٍ قَضَى مَا قَلَّزَا بِلَا شَرْطٍ فَإِنْ سَاءَ زَمَانُ

سے بچا، واجب ہے یعنی جو، نہ دلت اور عمل کو لغو نہ رہے چنانچہ کہ ہے ضروری ہے کہ سے چڑا گیا ہے جس سے چار کر ضروری ہے نہ تو اصل چار نہ پڑھا ہوگی، جب ہوگی

وَلَوْ بَلَغَ صَبِيٌّ أَوْ امْتَمَّ كَفَرٌ أَمْسَكَ وَلَمْ يَقْضِ شَيْئًا وَنَوَى الْمَسَافِرَ إِلَّا فُطِرَتْ لَهُمُ وَيَوْمَ الضُّمَمِ
فِي رِقَبِهِمْ صَخْرٌ وَمَنْ هُمْ بِوَعْدِهِمْ يَوْمَ يُزْمَرُ تَلْوَىٰ لَهُمْ صُفُوفٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَلْمِزُكَ اللَّهُ
شَيْئًا وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَلا تَقُولُوا نَحْنُ مُسْلِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

مرجمہ ”بچہ بالغ ہو گا مسلمان ہو جائے تو اس سے بھی، اور قصہ نہ کریں اگر کسی مسلمان نے طہار کی نیت کی ہو اور اپنے بیان
۲ گیارہ وقت کے ضروری کی نیت کر لی تو پہلے سے اور بھی کی وجہ سے قصہ نہ کرے اس سے اس دن کے جس وقت میں پہنچا ہوں ہے
اور یہ صحت سے صحیح ہے اور ضروری اور نہ اس نیت کے بغیر کے رہنے کی وجہ نہ کرے اور اگر سالار میں آتا دیکھنا پاک ہوگی
وہ نیت کے لئے ضروری تھا کہ ملائکہ میں پہنچا تھا، اسی طرح انظار پر خلافت کا باب، وہ تھا ضروری نہ کرے، قصہ نہ کرے اور
کفار اور دوسرے جیسے ان کا ہونا کہتے ہیں۔ حرمین کمال اور دوسرے سواری اور انعامت میں سے میرے کی گلی سوانہ نہ بکارا نہیں

وَلَوْ بَلَغَ صَبِيٌّ أَوْ امْتَمَّ كَفَرٌ أَمْسَكَ وَلَمْ يَقْضِ شَيْئًا
سے آئے تو اس کے وقت جسے میں بچہ کہ میں نہیں کیونکہ وہ رمضان کی غنیمت کی وجہ سے اس وقت کی حرمت کا حق وا
کرنے کیسے میں غنیمت پرورد، کفار غرض سے ضروری نہ کرنے کا، ہوا اور جو شخص روزہ رکھے سے عاجز ہو گیا ہوا اس پر ان کے
ہوئی حصر روزہ دین میں سے مشابہت کیلئے مسطر سے رہنا واجب ہے، روزہ بقیہ میں کھائیں نہیں تو ان پر لغو نہ ہوگی کیونکہ
بقیہ دن میں ان پر روزہ واجب نہیں بلکہ صرف اس کے ضروری تھا ہوتا اس دن کے بعد روزہ رکھیں کیونکہ جب ال میں سبب و
اہمیت دونوں موجود ہیں اس دن اور نہ شرط دونوں کے روزہ کی قضاء ہوگی کیونکہ ان دوام میں وہ حکم صوم سے مکلف، انما سبب ہی
نہ تھے، اہم الاچھ سہ تھے ہیں کہ اگر روزہ سے پہلے پہلے کافر سلام سے آئے بچہ بالغ ہوا ہے تو ان پر مامون کے روزہ سے
قضاء ہوگی کیونکہ انہوں نے نیت کا وقت پاؤں سے نہ دے پہلے پہلے روزہ کی نیت جانتی ہے ظاہر ہو گیا کہ وہ یہ کہ
اجوب کے بعد سے روزہ میں، انکے نہیں ہونا اور پہلی جز کے وقت ہی سبب وہ جب موجود تھے۔

وَلَوْ نَوَى الْمَسَافِرَ إِلَّا فُطِرَتْ لَهُمُ وَيَوْمَ الضُّمَمِ
پہلے رکھنے کی نیت ہے بچہ یا نصف النہار شرعی سے پہلے اور کچھ کھانے پینے سے اخیر سے پہلے کسی شے
نہ صحت کی نیت کرے یا وطن اصلی میں حرم سے وہاں لوٹ جائے اور پہلے شہر میں، اصل ہو گیا اور بھی تک اس سے کون منظر صوم
فلس ضروری نہیں جو اس سے نصف النہار شرعی سے نہیں نیت۔ نہ تو اس کا چنگا ہو جائیگا بلکہ ایسی صورت میں اس کیسے روزہ کی

کیونکہ روزہ بذات خود ایک مستقل عبادت ہے لہذا یہ دوسری عبادت کیسے شرف رکھیں بن سکتا کیونکہ شرفاً مشروطہ کے تابع ہوتی ہے مگر روزہ بذاتہ مستقل عبادت ہے تو یہ دوسری عبادت کے تابع کیسے ہوگا اٹھاری دہائی میں اکریم علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ روزہ کے طریقہ احکام کافی نہیں ہوتا اسی صریح نص کے مقابلے میں تو اس قابل نہیں ہوتا فہم نام نہانی کا یہ تو اس کہ روزہ مستقل عبادت ہے دوسرے عبادت بن سکتا نہیں بن سکتا صریح حدیث کے ساتھ ہے مگر قابل قبول نہ ہوگا

توسیع: احکام واجب ہو یا مستحب، نفل ہو اس کی محنت کیلئے نیت کا ہو؛ شرط ہے اور احکام ملت میں ۲۰ رمضان لب رک کے غروب سے پہلے مسجد میں داخل ہونا کہ غروب سے پہلے نیت کرنا شرط ہے اگر غروب کے بعد مسجد میں داخل ہوا یا مسجد میں پہلے سے موجود تھا مگر نیت غروب کے بعد کی تو یہ احکام مسنون نہ ہوگا مستحب ہو یا نفل کا اس لئے کہ پورے عشرہ کا احکام واجب نہ ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب: نفل احکام کی کم رقم مقدار حسن بن زیادؒ کی روایت کے مطابق بخارہ کے ایک دن ہے یہ قول غیر ظاہر المراد یہ ہے جس مسئلہ میں ہے کہ نفل احکام کی ارنی مقدار ایک ساعت یعنی وقت کی کم سے کم مقدار ہے خواہ وہ سات کے وقت ہو یا دن کے وقت میں کیونکہ وہ ایک کی نسبت سے کوئی کام کرنے والا ہے۔

وَالصَّوْمَ فَصَلِّ لِيْ فَسَجِدْ ۖ يُؤْتِيْكَ مِنْهُ خُبْرًا ۚ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ مَا فِي الْوَحْيِ لَقَدِ اسْتَفْتَيْتَ عَنْهُ فِى الصُّبْحِ ۚ فَقَالَ اِنَّكَ لَمِنَ السَّاجِدِيْنَ ۝۱۰۰

عورت صبح کی مسجد میں، عتکاف کر کے گھر کی مسجد سے مراد، چاہے وہ جہاں سے نماز کی جیسے (کر رکھی ہو) کیونکہ وہ اس کی جائے نماز ہے عورت کا وہیں بیٹھنا نظار نماز میں شامل ہوگا مگر صبح میں پہلے سے نماز کی مخصوص جگہ موجود ہے تو اسی میں، عتکاف کرے اس سے بہت کر گھر میں دوسری جگہ عتکاف کرنا ناجائز نہیں اور پیسے سے کوئی جگہ نماز کیلئے مخصوص نہیں ہے اب مخصوص کر لے اور اسی میں عتکاف کر کے گھر کی بجائے مسجد میں عتکاف کرنا عورت کیلئے مکروہ ہے (اس پر کچھ ثواب نہ ہوگا)

[illegible]

اَوْ طَبِيعُوْهُ تَاْكُوْبُ وَ الْقَاْلُجُ : حاکمت طبع کہنے لگانا بھی جائز ہے جیسے چشما، پو، نوخارہ، فصل، جنات، مکی کوہِ ریح کا کھانا،
 مرقہ سہرہ کے اندر بھی خوراک، کسبِ نفع، حاشیہ ہے، مخرجِ کُوس یہ ہے کہ سہرہ سے باہر نکل جانا چاہئے،
 سَوَانٌ حَسْرَتٌ مَبْعُثَةٌ لَا تَعْلَمُوْهُ لَسِيْدُ : گریہ اور حشر یعنی شرعی اور طبعی حاجات کے سوا کسی سبب سے سہرہ سے باہر نکلنا تو، مصلحت

لائحہ حج کی کل شرطیں ایک نظر میں

حج کی شرطیں تین قسم کی ہیں پہلی قسم شرائط و ہود جب حج سے پہلے ہو چکی ہوں تو شرطیں ہیں کہ جب کسی شخص کو وہاں پہنچنا ہو تو اس پر حج فرض ہو گا ہے اور اگر وہ تمام شرطیں والہ بن جائے تو اس پر حج ہاں فرض نہیں ہو گا اس پر طردہ کرنا بھی فرض نہیں ہوتا اور زندگی میں کسی دوسرے سے حج کرنا یا دوسرے وقت دہشت کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہوتا اس قسم کی آٹھ شرطیں ہیں (۱) اسلام (۲) بالغ (۳) عاقل (۴) آزاد (۵) زور و ہمت (۶) توشہ پر اور ساری ہر قدرت (۷) حج کا وقت ہونا (۸) صحت۔ مصطفیٰ نے ان آٹھ شرطوں میں سے پہلی دو شرطوں کو ذکر نہیں کیا۔ دوسری قسم وجہ ادا کی شرائط ہیں یہ شرائط ہیں کہ حج کا وجہ ہونا ان کے ہانے جانے پر موقوف نہیں ہے لیکن حج کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ یہ شرطیں سب کی سب پائی جائیں تو اس شخص کو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر کسی شخص میں یہ شرطیں نہ ہوں تو حج سب سے جو وجوہ ہیں شرائط و ہود میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو پھر خود حج کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ کسی صورت میں اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر ان کا حج کرنا اور ان کے وقت پہنچنے والے میں سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے یہ دوسری قسم کی تمام شرائط ایسی ہیں جن میں ہمارے فقہ و کما خلاف ہے کہ یہ وجہ حج کی شرائط ہیں یا وجہ ادا کی بخلاف پہلی قسم کی شرائط و وجہ حج کے کہ دوسرے وقت کے سب حلق میا ہیں اور وقت میں بھی مسلول س خلاف ہے اس دوسری قسم کی پہلی شرطیں ہیں اور وہ ہیں (۱) تندرست ہونا اور بدن کی مصلحت (۲) راست کا ہونا (۳) قہر نہ ہونا یا بلا شلو کے طرف سے نہ تھکنا (۴) عورت کیسے عزم کا ہونا (۵) عورت کا حجاب سے خالی ہونا پہلی تین شرطیں مرد و عورتوں سب کیسے عام ہیں اور اخیر کی دو شرطیں عورتوں کیلئے خاص ہیں تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی اور وہ تو ہیں (۱) اسلام (۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تیز ہونا (۶) صحت (۷) اگر نہ نہ ہو تو حج کے افعال خود ادا کرنا (۸) احرام کے بعد سے قرب سے پہلے تک ہمارے کا واقعہ ہونا (۹) جس سال حج کا حرام یا حرام ہی سال حج کرنا۔

لہذا جس مرتبہ حج عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ مسند احمد میں مرفوع روایت ہے کہ قرع بن حابس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا حج ہر سال فرض ہے یا عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے میں جو ایک سے زیادہ مرتبہ حج کرے تو وہ نفل حج ہے جس حج ساری عمر میں ایک دفعہ کرنا اس شخص پر فرض ہے جس میں حج فرض ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں جو مرد و عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ حج کرنا مقبول ہے فرض میں ہے البتہ حج بھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی نذر دنانے سے جس اس نذر کا پورا کرنا اس سے

فرضیت حج علی الفور ہے یا علی التراخی

عقلی الفور حج فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا فرض ہے۔ یعنی ممکن ہونے کے بعد پہلے سال میں ادا کرنا فرض ہے اور یہی صحیح

محسوس تکلیف پہنے غسل شرط ہے پس بھونچ کر منہ (۴) تھوڑا سا دھوا، یا بار بار، یا بیچ، یا بھونچ کر منہ سے پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ واجب منہ کی شرط یا وجوب ادا کی تکلیف میں ہے کہ وجوب منہ کی شرط ہے اور یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ یہ واجب ادا کی شرط ہے قاضی حنفی نے اس کی تصحیح کی ہے اور بہت سے مشائخ نے اس کو قیادہ کیا ہے

وَلِلرَّوَادِ وَادْوَرٍ جَمْعُ لَفْظٍ عَلَى فُسْخِهِ وَفَتْحًا لَا بُدَّ مِنْهُ وَغَفْلَةً ذَهَابَهُ وَالْإِدْبَارُ وَجَنَابُوهُ (۵) نوشادر و ساری پر کارور ہوتا ہے عرا یہ ہے اس کے پاس اپنی حالت سے زیادہ مال ہو سکتی اس کے رہنے کے مکان میں اس، خادم اور گھر کے مساب کے سوا اس کو رہنا یا دوسری جگہ کرنا کہہ دیا جائے اور اس گھر سے بیس چھوٹے گھر یا دوسرا مکان اس کے قرض کو منہ کر دینے کے بعد ہوا اور اپنے واپس آنے کے وقت تک اس عرا یہ کے علاوہ اپنے میں اس کا طریق اور مسرت مکان وغیرہ کہنے بھی دے سکے اور اپنے عقار اس کے عین سے مسرت ہوا کہ جس میں لا تقصیر نہ ملے امداد میں ہے ظاہر اور یہ سے مطابق حنفی کی دلیل ہے کہ اس نے اس کے عین کے عقار کا احاطہ نہیں کیا یا بیچا ہے اپنے شریک میں اس کو نہ دے کر اس کے بعد کے دھون کا طریقہ یہ یاد کرنا چاہیے کہ اس میں شرط نہیں ہے

وَأَمَّا طَرِيقُ (۶) اور سہ کار میں ہر سال قول کی جگہ پر وجوب ادا کی شرط ہے

وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَمْرُؤُفِي مَعَهُ (۷) عورت کے حق میں شوہر کا یا عزم کا ہونا سنی، اگر عورت کے گھر سے مکہ تک کی مسافت فسادات یا اس سے زیادہ کی جو توبہ یا عزم طریق نہ کرے عزم ہوا کہ قیل و قال میں ہے جس کا کاج اس عورت کے ساتھ تاہم حرام دو طریق کر رہا ہو، بطریق مذمت یا بطریق مہربانیت کاج اس، مثنائی کے نزدیک حرم کا ہونا شرط نہیں ان کے یہاں اگر عورت کے ساتھ سفر میں توبہ نہیں ہو تو ان کے ساتھ اس کاج اور ہوا یا نکاح کی دلیل وہ نہیں ہے جس میں جنہوں میں اور وہیں طلاق آیت ہو کہ عسی نس فی ذلک عسکم الصحیح "بم یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تفصیل تو لا تطافی ماری ہے چنانچہ امام شافعی بھی اس طریق کو شرط مانتے ہیں جس حرم کا ہونا بھی شرط ہوا کہ توبہ کی توبہ کا ارشاد ماری ہے کوئی عورت حرم کے بغیر نہ کرے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے قاضی خاں وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے یا وجوب ادا کی جیساکہ مسند کے اس کے بارے میں اختلاف ہے قاضی خاں وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے یا وجوب ادا کی اور دوسرے دیکھ دینے صحیح کی ہے کہ یہ وجوب منہ کی شرط ہے اور اختلاف کا نتیجہ منہ کی وجہ سے اس کے بارے میں ظاہر ہو گا فَمَنْ أَحْرَمَ النَّفْسَ أَوْ عَصَى قَبْلَهُ لَمْ يَحِلَّ عَلَى لَوْحِهِ اور اگر توبہ منہ سے احرام ہوا نہ ہو پھر توبہ منہ سے نہیں ہو سکتی اس لئے سرے سے احرام ہو گا کہ تو اس کا قرض واجب ہو جائے گا اور تو نہیں مانتی، مگر توبہ احرام دینے کے بعد توبہ عزم سے پہلے واجب ہو گیا اور اسی احرام میں راکب ہو کر توبہ کرے تو اس کا قرض بھی ہو گا اور توبہ منہ سے پہلے سرے سے توبہ کہا جائے سرے سے قرض یا مطلق منہ کی حیثیت سے احرام ہو گا پھر توبہ عزم کیا تو بار بار جس اس کا قرض واجب ہوا ہو چکا ہو کسی مقام سے قرض کا احرام دینا پھر توبہ دہوے کے بعد سرے سے احرام ہو گا پھر توبہ منہ کی قرض کی جگہ اور نہیں ہو گا کیونکہ

مکرم میں داخل ہونے کے بعد جب بیت اللہ پر نظر کرنے سے تعبیر و تحلیل کیے۔ ابن عربی بیت اللہ کو کہتے تو **بسم للہ واللہ** اکبر کہا کرتے تھے

ثم استقبل الحصى الأسود صغيراً مهنلاً مستبيناً بكلاً بلفظاً: کسی مسلمان کو اذیت پہنچا دینا افسوسناک اور مکرر ہونا ضرور ہجر اسود کا حکام کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ہجر اسود کو بوسہ دیا اور اس پر اپنے ہونٹ دیکھے دوسری بات ہے کہ احرام سنت ہے اور مسلمان واجباً اس سے بچنا واجب ہے اور سنت اور کرہ کیلئے واجب ترک کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ بہر حال اگر ہجر اسود کو بوسہ دیا یا ہاتھ سے چھوا ممکن نہ ہو تو بصورت امکان یہ کرہ ہے کہ اپنے ہاتھ میں لکڑی لکڑی کو ہجر اسود سے مس کرے پھر اس لکڑی کو چرم لے اور اگر کسی چیز سے مس کرے یا گار نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کی پٹھلیوں کو ہجر اسود کی طرف کرے اور خیال کرے کہ یہ دونوں پٹھلیاں گویا کلمہ اسود پر لگی ہوئی ہیں اور ہاتھوں کی پشت اپنے ہاتھ کی طرف ہونی چاہیے مگر یہ شرط ہے۔

طواف قدوم کا بیان

و طَافَ مُصْطَفًّى وَرَأَى الْمُحَبَّبِينَ اجْتَمَعُوا مِنْ حَيْثُ نَزَلَ بِهِ الْوَيْلِيُّ الْهَابِ سُبْحَةَ الْفَجْرِ: اعظام حجر کے بعد اپنی دائیں طرف سے باپ، گلاب کی جانب سے عظیم سمت بیت اللہ کا طواف شروع کرے اور سات پندرہ گائے درالحوالہ چادر کا اعظام کیے ہوئے کیونکہ یہ طواف نے ہجر اسود کو بوسہ دیا پھر اپنے دائیں طرف سے باپ الکرہ کی جانب سے سات بار بیت اللہ کا طواف کیا اعظام کہتے ہیں کہ اوپر والی چادر کو اپنی دائیں ہاتھ کے نیچے سے گزر دے اور بائیں کندھے پر ڈال دے اس طرح وہاں کندھاں کا رہے گا اور بائیں کندھے کے اوپر چادر ہوگی یہ سنت ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اسی طرح طواف ہے

تَمْرُثُ لَيْسَ الْفَلَاحُ إِلَّا بِالْأَوَّلِ وَالْفَلَحُ: طواف کے سر پہلے ٹھن پکاروں میں دہل کر دے دل سے کہ طواف کیجئے چلئے ہوئے پہلے دونوں کندھوں کو خوب حرکت دے کر چپے جس طرح کہ چادر طواف کیلئے طواف کے درمیان خوب تن ہوا کر چلا ہے۔

وَأَتَيْنَاهُمُ الْغُرَفَاتِ يَوْمَ نُبْرِكُنَّ لِلْيَمِّ وَنَهَضَ الْيَمُّ يَهُودًا: اعظام حجر پر سے کی جاتی ہے تو اسی طرح اس کا اعظام بھی اعظام حجر پر کرے پھر طواف مکمل کرنے کے بعد مقام ہما ایم کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے (اگر مقام ہما ایم کے پاس جگہ نہ مل سکے تو مسجد میں جہاں بھی جگہ مل جائے دو رکعت نماز کرے یہ دو رکعت ہر دے نزدیک واجب ہیں ہما ایم غنی کے نزدیک سنت ہیں کیونکہ دُفْعاً لِّهِنَّ ہیں کہ ان کے وجہ کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ ہما ایم مکمل ہے

معنی بین الصفا والمردہ

وَلَطَفَ بَيْنَهُمَا مَعْنَى أَشْرَافَ قُلُوبِهِمَا بِالْقُدْرَةِ وَالْحُجْمِ بِالْمَرْوَةِ: طواف بہت شوط (بچھرنے) ہے یعنی مفاہے کاں کر
 مردہ پر جو مالیک شوط ہے اور مردہ سے صفا کی طرف لوٹ کر آنا اور مردہ ہے اور بیک گج ہے اور نام طوافی کا یہ مردہ نام کہ صفا سے
 مردہ پر جانا اور مردہ سے صفا کی طرف لوٹ کر آنا: بیک شوط ہے معنی نہیں ہے طواف کا آغاز صفا سے کرے اور مردہ پر شتم کرے
 رتھیب یعنی صفا سے شروع کرے اور مردہ پر شتم کرنا واجب ہے۔ مگر کسی شخص نے مردہ سے شروع کیا تو یہ بد چکر معجز ہوگا کیونکہ
 جی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ اس سے ابتدا کرو جس سے اللہ تعالیٰ نے ابتدا دی ہے یعنی طواف الصفا والمردہ کچھ میں صفا مقدم
 ہے لہذا شقی کی ابتدا کی ہے ہوگی اور ہمارے نزدیک صفا اور مردہ کے درمیان سنی گنا واجب ہے ورنہ نہیں اور نام شاقی کے
 نزدیک ورنہ ہے کیا امام باللہ اور امام محمد کا قول ہے ان کی دلیل یہی کہ علیہ السلام کا ارشاد ہے: طواف اللہ تعالیٰ سبب علیکم
 الصلوٰۃ سواک علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے تم پر سعی فرض کی ہے سوا سعی کرنا۔ ہمارے دیکھ دیکھ ہمارا تعالیٰ کا قول: طواف صفا جب ان
 بطرف صفا ہے اور "لا جناح" میں "لا" باحتیاط پر دلائل سے ثابت ہے نہ کہ فریضہ پر، امام شافعی کی دلیل کا جواب ہے کہ یہ
 حدیث نقلی ہے اس سے فریضہ ثابت نہیں ہوتی اور یہ سے زیادہ واجب ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی درجب کے قائل ہیں

لَمْ يَلْمِ بِمَسْكَدٍ غَيْرِ اسْوَاطٍ بِالنَّيْتِ تَحْلِفًا بِهَذَا الْكَلِمِ: طواف قدیم اور سعی سے عرفت کے بعد بھلا حرام مکہ
 انکڑ میں قیام کرے کیونکہ اس نے حج کہنے احرام باندھا ہوا ہے اس نے جب تک انحال حج کی تکمیل نہ کرے احرام سے نہیں
 نکلے گا، یاد رکھیں قیام کے دوران جب بھی سوانح سے طواف کرتا رہے اس سے گناہ کعبہ کا طواف نماز کا رد پر رکھتا ہے کیونکہ نبی
 کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ کعبہ کا طواف کرنا نماز ہے مگر اللہ تعالیٰ سے طواف کے بعد رات کرنا طواف کر دیا ہے پس جو کوئی طواف
 کے اندر رات کرے تو اسے حرم کے اور کوئی بات نہ کرے۔

لَمْ يَخْطُبْ قَبْلَ يَوْمِ الْفُرْقَانِ يَوْمَ وَقَعَتْ بَيْنَهُمَا الْمَعَابِكُ: یوم الفرقان یہ آٹھ دن کی انجکان ہے چنانچہ ساتویں ذی الحجہ
 کو غمرہ کی نماز کے بعد اسے حج ایک خطبہ دے جس میں لوگوں کو سنائی کی طرف جائے۔ چنانچہ عرقات میں نماز پڑھنے ہوئے کہنے
 اور عرقات سے لوٹ کر عزرائل نے کہا حکام سے آگاہ کرے۔

قائد حج میں میں خطبے ہیں پہلا تو حکام جس کا ذکر بھی ہوا اور دوسرا خطبہ عرقات میں یوم فرقان (ذی الحجہ) کو اسی عرقت میں کیا
 اسی الحجہ کو برخطبے کے درمیان ایک ایک دن کا وقفہ ہوگا پہلا سبب خود دوسرا تو انکو اور تیسرا گیارہ کو ہوگا۔ پہلا اور تیسرا ایک ہی خطبہ ہوتا
 ہے یعنی عام خطبوں کی طرح درمیان میں جلسہ نہیں ہوتا نیز یہ دونوں خطبے نماز غمرہ کے بعد ہوتے ہیں یوم فرقان وال خطبہ عام خطبوں
 کی طرح وہ جسوں میں ہوتا ہے اور درمیان میں جلسہ بھی ہوتا ہے نیز یہ خطبہ وغیرہ پہلے ہوتا ہے۔

لَمْ يَخْطُبْ يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ وَقَعَتْ بَيْنَهُمَا الْمَعَابِكُ: لَمْ يَخْطُبْ يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ وَقَعَتْ بَيْنَهُمَا الْمَعَابِكُ

ذکر فرمایا ہے (۱) دونوں نمازوں میں پادشاہ وقت (صلی) یا اس کے نائب کا امام ہونا اور عجم ہو یا مسافر کسی اس کے علاوہ کسی اور امام کے ساتھ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک اس کو جمع کرنا جائز ہے (۲) دونوں نمازیں جمع کر کے اس کی حالت میں پڑھی جائیں اور صاحبین کے نزدیک دونوں کو جمع کرنے کیلئے فقط نماز عصر کے وقت اور امام میں ہونا شرط ہے بلکہ اگر کسی سے ظہر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے اور امام کے ظہر یا عصر کے امام کی حالت میں پڑھی پھر جمع کا احرام باندھا اس کے بعد عصر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے پڑھی تو اس کو عصر کی نماز ظہر کے ساتھ ادا کرنا جائز نہیں۔

قائد، سہاؤ چار شرطیں یہ ہیں جسکو مصنف نے ذکر نہیں کیا (۳) دونوں نمازوں کو جمع کر کے اور اگر نمازیں اگر ان دونوں نمازوں کو یا ان دونوں میں سے کسی ایک نماز کو اس کی پڑھا مثلاً ظہر کی نماز اس کی پڑھی اور عصر کی نماز جماعت سے پڑھی یا ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور عصر کی نماز اس کی پڑھی تو امام صاحب کے نزدیک عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھیں ہوگی مگر صاحبین کے نزدیک جائز ہو جائیگی (۴) ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یا ظہر کی نماز پڑھنا پھر عصر کی بلکہ عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے (۵) جمع میں ایسا نہیں کہ وقت ہوتا اور دوسرے کے ان یعنی نویں یا دسویں کو دوسرا آفتاب کے بعد عصر کا وقت داخل ہونے سے پہلے ہے یا شرط بھی متفق علیہ ہے پس اس وقت کے علاوہ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے (۶) مکان اور دو مقامات یا اس کے قریب کی جگہ ہے اگر کسی تین شرطیں متفق علیہ ہیں

لَمْ يَأْتِ الْمَسْأَلَةَ وَلَمْ يَلْزَمْ الْجَبَلُ وَغَرَائِثُ كَلْفُ مَوْلُفٍ إِلَّا بِطَنْ غَرَضٍ صِلَةً، مَكْبَرُ أَهْلًا مَلِيًّا
تخصیصاً واجباً۔ جمع میں ایسا نہیں کہ بعد میں لوگ، اور میرے ساتھ ہے یا نہیں اور پھر ان کے قریب جا کر گھر سے ہوں اس پھان کا نام اصلی رحمت ہے لیکن غرنہ کے علاوہ اور غرات موقوف ہے یعنی کوئی جہاں جا کر پھر جائیں امام اور لوگ غرض کہ کتاب تک اوقف کریں اور اس دور میں بھی پڑھیں اور نماز اور صلہ اسلام میں مشغول رہیں اور جگہ ان میں اپنی حاجت و ضرورت یا اس کی درخواست پیش کریں اور گھر گھر کرنا جائز نہیں کریں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان غرض کی دعا مانگیں ترینا ہے۔

غروب کے وقت حرولہ کی طرف جائیں

فَمِنْ أَمْرِ مَوْلَانَا بِمَنْدِ الْغُرُوبِ وَالْغُرُوبِ بِحُجَّتِ قُرْبُ: نویں یا دسویں کو غروب آفتاب کے بعد نماز مغرب پڑھے بغیر غرات سے عروضا جائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود و فاسات سے تجاوز کر گیا تو اس پر ہم واجب ہونا اور حرولہ میں چلی قرآن کے قریب رہے سے بہت کر غرض ہر قسم ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ اور حضرت عمرؓ نے اسی کے قریب اوقف فرمایا تھا۔

غروب میں جمع میں ایسا نہیں

وَصَلَّيْنَا بِالنَّبِيِّ الْوَسْطَيْنِ بِأَذَانٍ تَوَاتُرًا فَلَمْ نَجْزِ الْمَغْرِبَ فِي الطَّيْرِ
وقت میں ایک اذان اور اقامت کے ساتھ جمع کر کے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مغرب و عشاء کو حرولہ میں ایک اذان اور ایک

طواف زیارت کے بعد معنی لوٹنا

ثم انى منى فاذبح النحر والذاتين فاني سحرم بقدر الزوال باقيا بعد النحر ثم بعد ذلك
سحرم بعد وقت غنم غنم رضى بعد رضى طواف زیارت کے بعد معنی میں جا کر قیام کرے کیونکہ حاقی پر بھی
رہی ہے چھ یہ ہو یہ دن لکھو جب وہ راجع اصل جائے تو تینوں حجروں کی می کرے اور وہ ہر دو کوئی سے کرے جو سحر
تینوں سے مشتمل واقع ہے اس حرم پر سات انگریں پیچھے ہٹ کر کے ساتھ اللہ اکبر کہے اور اس حرم کے پاس نہ لکھ کرے پھر
اسی صریح تہرہ پہلی کی رہی کرے جو ہر دو ان کے متصل ہے اور اس سے پاس بھی تو تین نہ کرے۔

ثم عدا كعبتك ما بعد كعبتك ما بعد كعبتك كبر في طعن بارہوی میں تاریخ کو بھی رواں ہے بعد صبر و ساق قیوں
حجروں کی رہی کرے اب اگر اس کو جہدی ہو تو رہی ہے بعد بارہوی میں تاریخ میں منہ انہما سے پہلے روانہ ہو جائے اور اگر ظہیر نے کا
اور اوہ ہوتا ہے وہ تاریخ کو بھی نہ لکھ کرے اب تاریخ میں منہ انہما سے پہلے روانہ ہو جائے اور اگر ظہیر نے کا
اور اوہ ہوتا ہے وہ تاریخ کو بھی نہ لکھ کرے اب تاریخ میں منہ انہما سے پہلے روانہ ہو جائے اور اگر ظہیر نے کا
اور اوہ ہوتا ہے وہ تاریخ کو بھی نہ لکھ کرے اب تاریخ میں منہ انہما سے پہلے روانہ ہو جائے اور اگر ظہیر نے کا

وسو منى فاني الله ثم لزم قبل الزوال فصيح ثم بعد ذلك سحرم بقدر الزوال باقيا بعد النحر ثم بعد ذلك
سحرم بعد وقت غنم غنم رضى بعد رضى طواف زیارت کے بعد معنی میں جا کر قیام کرے کیونکہ حاقی پر بھی
رہی ہے چھ یہ ہو یہ دن لکھو جب وہ راجع اصل جائے تو تینوں حجروں کی می کرے اور وہ ہر دو کوئی سے کرے جو سحر
تینوں سے مشتمل واقع ہے اس حرم پر سات انگریں پیچھے ہٹ کر کے ساتھ اللہ اکبر کہے اور اس حرم کے پاس نہ لکھ کرے پھر
اسی صریح تہرہ پہلی کی رہی کرے جو ہر دو ان کے متصل ہے اور اس سے پاس بھی تو تین نہ کرے۔

وكنى رضى ضغده و منى فاذبح النحر والذاتين فاني سحرم بقدر الزوال باقيا بعد النحر ثم بعد ذلك
سحرم بعد وقت غنم غنم رضى بعد رضى طواف زیارت کے بعد معنی میں جا کر قیام کرے کیونکہ حاقی پر بھی
رہی ہے چھ یہ ہو یہ دن لکھو جب وہ راجع اصل جائے تو تینوں حجروں کی می کرے اور وہ ہر دو کوئی سے کرے جو سحر
تینوں سے مشتمل واقع ہے اس حرم پر سات انگریں پیچھے ہٹ کر کے ساتھ اللہ اکبر کہے اور اس حرم کے پاس نہ لکھ کرے پھر
اسی صریح تہرہ پہلی کی رہی کرے جو ہر دو ان کے متصل ہے اور اس سے پاس بھی تو تین نہ کرے۔

سوار ہو کر دی کرنے میں دوسروں کو تکلیف پہنچانے سے بچنا مشکل ہے اور بی کریم ^{علیہ السلام} کا سوار ہو کر دی کرنا تعمیر کیلئے تھا۔
 و غلبہ ان فضلكم فقلک زکینتم بسی لفرعی خود میں دی کیلئے قیام کرنا اور پناہ و ستارہ کہ مکرر بھی دیا مکرر وہ
 ہے کیونکہ حضرت عزراہ کر سنے میں صرف مدعی نہ فرماتے بلکہ سر اٹھائی بھی کیا کرتے تھے دوسری بات یہ ہے کہ یہ کرنے سے
 دن طویل نہ ہو اور سکون نہ ملتا ہے اور سوار کے ساتھ ہونے کا اندیشہ رہاں گھبراہٹ ہے
 مکرر واپسی پر غصہ ظہیر نے کا حکم

قَالَ اَبُو السَّحْبِ مَعْنَى سَوارِ بَیْزِی کہ مکرر کی طرف نہ نہ ہو جائے اور شب دہشت میں جنت الحسنی کے قریب وادی
 صلب میں (حس کو داری) اسی جگہ پہنچے تو سنت یہ ہے کہ وہاں سواری سے ترے اور وہ وغیرہ کرے اگر چہ ایک
 ساعت کیلئے ہی ہو سواری پر ہی کچھ دیر ظہیر کو دعا وغیرہ میں مشغول ہو اہل سنت تو اسی قدر سے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن کس
 راجہ اور انصاف یہ ہے کہ ہاں پر ظہیر عصر صحراب اور عشاء کی نہ لیں پڑھے پھر رات کو آرام کرے اس کے بعد کہ معتقد میں داخل
 ہو دوسرا ^{علیہ السلام} نے یہی عمل لایا تھا میں اُکرو دی نصیب کا خوف بلا حذر بالکل ترک کر دے گا تو چہاں ہو گا اور ان کل یہ
 علمہ مجاہد کے نام سے مشہور ہے

طواف و دار

قُلْتُ لِمَ سَلَّمَ سَبْعَةً اَوْ ثَمَانِيَةً اَوْ اَعْنَى مَحَلَّةً مَعْنَى کے بعد جب کہ مکرر میں داخل ہو تو دوبارہ اہل
 بیت اللہ کے رات بچیرے طواف کرے اور اس کو طواف و دار سے بھی مہم کیا جاتا ہے یہ طواف سورے زایک واجب ہے
 امام احمد کا بھی یہی فہم ہے اور شافعی اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے یہی دلیل ہے کہ ^{علیہ السلام} کا ارشاد گرامی ہے کہ جس
 نے بیعت ہند کا رکھ لیا تو اس کا سفر اہل بیت اللہ کا طواف ہوتا ہے اور عائد عورت کو (طواف نہ کرے کی ارفضت ہے
 البتہ اہل مکہ یہ طواف واجب نہیں ہے کیونکہ انہیں یہ مذکور ہے کہ کہیں جا نا نہیں ہوتا

مہرم اور طواف کعبہ کو چلنے کا حکم

قَالَ اَبُو السَّحْبِ مَعْنَى سَوارِ بَیْزِی کہ مکرر میں داخل ہو تو دوبارہ اہل
 بیت اللہ کے رات بچیرے طواف کرے اور اس کو طواف و دار سے بھی مہم کیا جاتا ہے یہ طواف سورے زایک واجب ہے
 امام احمد کا بھی یہی فہم ہے اور شافعی اور امام مالک کے نزدیک سنت ہے یہی دلیل ہے کہ ^{علیہ السلام} کا ارشاد گرامی ہے کہ جس
 نے بیعت ہند کا رکھ لیا تو اس کا سفر اہل بیت اللہ کا طواف ہوتا ہے اور عائد عورت کو (طواف نہ کرے کی ارفضت ہے
 البتہ اہل مکہ یہ طواف واجب نہیں ہے کیونکہ انہیں یہ مذکور ہے کہ کہیں جا نا نہیں ہوتا

فَقُلْ

كُنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَلَّى بِعَرْفَةَ سَفَعَهُ عَنْ طَرَفٍ لِقَدْ دُومَ وَمِنْ رَفَعِ بِعَرْفَةَ سَاعَةً مِنَ الزَّوَالِ
لِي فَخِرِ الْحَرِّ فَقَدْ تَمَّ حُلَّةُهُ وَلَوْ بَدَأَ هَلَا أَوْ بَأْسًا أَوْ مَعْنَى عَلَيْهِ رَفَعُوا أَهْلَهُ عَنْهُ وَفَعَّلَهُ بِأَعْمَالِهِ سَارَ وَ
لَمَرَّةً كَأَنَّهُمْ عَزَّاهَا كَشَفَ وَخَفَّاهَا لَا زَانِسَهَا لَا تَلَسَّى جَهْرًا وَلَا قَرْمَلٍ وَلَا تَصْعَى بَيْنَ الْجِبَالِ

ترجمہ جو شخص کہ جس کا اصل نہیں، مگر اور حرکات میں ضمیر کیا تو اس سے طوائفہ دم بہ فائدہ ہو جائیگا اور جو شخص (نویں ذی الحجہ کے مازال سے لیکر دسویں کے آخر تک ایک ہفتہ آداب عرفہ کا تو اس کا حج مبرا ہو گیا اگرچہ (ذوالف) ہے جانے و سنے ہوئے بیہوشی کی حالت میں کرے اور اس کی طرف سے اس کے ساتھی نے، مگر ہاتھ ہاتھ کے چپٹائی کے سبب قوی ہے اور بورت مرد کی مانند ہے عمر ہے کہ وہ بنیاد رکھ سکے کہ اور ملنے والا ہے تھپہ نہ کہے اور وہی کرے اور وہ جس کے ہر سال کی کرے

کہ جس داخل ہوئے بغیر عرفات جانے سے طوافِ قدوم کا حکم

میں ہمیں ملے گا اور وقت بغیر غنہ طواف اللہ و...
 اگر کوئی شخص احرام باندھنے کے بعد کہ مصلیٰ نے کی
 بجائے سیدہ عمرات پہنائی اور پھر تہجد کے دن یا اس سے پہلے دن بھی عرفہ کے دن تو وہ عرفہ کے بعد کہ مصلیٰ میں آیا تو اس
 سے طواف قدیم ساقی ہوگی کیونکہ اس کا شروع وقت تو وہ عرفات سے پہلے پہلے ہے اور اس پر اس کو ترک کرنے کی وجہ سے
 کچھ واجب بھی نہ ہوگا اس لئے کہ طواف قدیم سنت ہے

نیمین بیہوشی کی حالت میں حروف سے گزرنے کا حکم

وَمَنْ ذَلَّلَ بِغُرْفَةٍ مَّا لَمْ يَنْزِلْ إِلَيْهَا مِنَ الْمَكَّةَ فَقَدْ أَسْلَمَ وَلَوْ أَعْلَمَ أَنَّهَا مَكَّةَ أَوْ مَنَعَهُ عَنْهَا .
 اگر کسی شخص نے صومعہ عرفات میں کسی جگہ پہنچے وقت کے بعد توقف کر لیا تو قلوب کا رگن ادا ہو گیا اگرچہ ایک لمحہ کیلئے ہی ہو اور خواہ
 کسی طرح سے ہو یعنی عرفات و قلوب کی نیت سے ہر پانچ کی نیت سے یا سیر کسی نیت کے ہو اور خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ یہ
 عرفات ہے اور اب قلوب کا وقت ہے اس بات کا علم نہ ہو خواہ سرتے ہوئے ہو یا جاگتے ہوئے ہو خواہ بیہوش کی حالت میں ہو یا
 فاقہ کی حالت میں خواہ جنوں کی حالت میں خواہ بغیر ظہیرے گزرتے ہوئے ہو یا دولہے ہوئے ہو ورنہ میں ہو یا نہ میں ہو کسی
 بھی طرح اس کو یا قلوب میں ہو یا جگہ جبکہ قلوب وقت کے بعد ہو اور عقلمند قلوب جو فرض ہے اور تجوز اسامیہ ہے۔

وَلَوْلَا اِنَّ غَدًا لَّيُفْلَقَنَّ بِهَا مَا بَيْنَا جَارًا اگر کوئی شخص حج کے ارادے سے جا رہا ہو کسی طرف روئے ہو یا پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے یہوشی عادی ہوگئی یا دوسری بات ہے اور سو گیا ہے اگر اس کے ساتھی نے اپنے حج کی سیت کرے تو نتیجہ کہنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کی طرف سے سیت کی خلاف اس نے کہا لَعَنَ اللّٰهُ نَهْمًا فَعَجَّ بِاُيَاكُمُ يَا كُفْرًا کہ وہ نافرمانی سے ہم پر ہتھیار اٹھایا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کے طرف سے نیت کی اور تکبیر پڑھا غلطی کے حکم سے اپنا کھانا دوسرے شخص

انھیں سکے ساتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ ہوئیں اور اہل مدینہ میں اس طرف روانہ ہوا تو جب تک قربانی کے جاوے تک نہ پہنچ جائے اس وقت تک حرام میں داخل نہیں ہوگی لیکن اگر قربانی فحش یا قرآن کی ہے تو اس کا نذر کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یعنی ۸ طرف روانہ ہوتے ہی حرام میں داخل ہو جائیگا

فلان جنتلہا، زُ افسرہا، وقللہ ثاقہ لہم یکن مضرہ۔ قرہوں کے جانور پر صرف مہولی دُر، سیٹے، یا ٹیم یا فلان، نگا، سیاہ کمری، کو قتلہ، و ذال ویسے ہے مضرہ نہ ہوگا مگر یہ احرام کی نیت کی ہو کہ یہ کبک، بعض اوقات سردی یا گرمی یا کھینوں سے چپاؤ کیے بھی جھوس ڈال دی جاتے ہیں، لہذا یہ عمل حج کی خصوصیات میں سے نہ ہوگا، مگر یہ وقتا و ذِ انا تو یہ عادات اور دم دوزج کے خلاف ہے، اور سنوں، بھیگی پٹریں، لٹہ نہ گور، مہورتوں میں حرم نہ ہوگا۔

[illegible]

بَابُ الْقِرَّانِ

قرآن کا بیان

مصلحت منکر کے حکام سے فرار، غلبہ یا کراہت مرکبہ یعنی قربت اور اجتماع کے حکام ذکر فرما رہے ہیں لیکن ۱۱۔ ۱۲ سے نزدیک جو کہ قرب افضل ہے اس سے پہلے قرب کے احکام ذکر کیے گئے اور اس کے بعد تنبیہ کے احکام ذکر کیے جائیں گے محرم کی حرام نشیمن میں (۱) ملوث رہنا، جس کا بیان اس سے پہلے کر چکا (۲) ملوث ہونا، جو حفظہ عمرہ کے لحاظ سے ذکر ہے (۳) قرآن قاری اور شخص سے جو حج درمعرضوں کے احرام منع کر کے پھر بغیر احرام نکھوے افسانہ حج ذکر ہے (۴) الطبع منقطع اور شخص سے جو صلے اصالہ عمرہ ذکر ہے پھر احرام مقبول ہے پھر اسی سال حج کے لئے ہندسہ حج کا احرام باندھ کر حج کے احکام ذکر ہے

كُنُوزٍ فَضْلُهُ لَكُمْ الْإِخْرَاقُ وَهُوَ أَنْ يُهْلَ بِالْمَغْرَةِ وَالْخَبْرُ مِنَ الْحَقِيقَاتِ وَيَقُولُونَ لِلَّهِمَّ إِنِّي أُرِيدُ
السَّخْرَةَ وَالْخَبْرَ الْبُشْرَةَ هُمَا لِي وَتَقْبَلُهُمَا مِنِّي وَيَقُولُ يَسْفِي هَالِكُهُمْ بِخَبْرٍ كَمَا تَرَوْنَ طَلَاتِ هُنَا
صَوْنُهَا وَسَعَى سَمْعِي جَدًّا وَأَسَاءَ وَذَا رَأَى يَوْمَ النُّجُورِ ذُنُوبَ شَأْنِ أَرْضِيئَةً أَرْضِيئَةً وَصَمَّ الْقَاعِيزُ

منع من عمره فی حج ۱۰۰۰ من عمره کہ ہوا اور حج کو مل کر دیا اور پھر بیت الخیت میں ہے اور قرآن منع کے معنی میں ہے
کیونکہ قرآن اور خیت دونوں میں سے ہر ایک میں دو دو مرتبہ یعنی عمرہ و حج ایک سر میں منع کر دیئے گئے ہیں۔ یہی جو ترتیب منع
میں سے اسی ترتیب قرآن میں بھی ہوگی۔

قارن کا حج و عمرہ کیسے مسلسل و اطول کر لے لائیں

فمن كان له طواف وصلى سبعتين حماراً و اساء ۱۰۰۰ مگر قرآن نے پہلے حج اور عمرہ کیسے روک دیا لگا تار کھار دیا
کے زمین میں مٹی نہیں کی اور اس کے بعد اس دنوں کیسے رکھی نہیں تو اس کا قرآن جائز ہے اور اس سے پہلے نہ کیا نہیں غلاب
سب کیا اس سے گنہگار ہوگا اس کے لئے نہ طواف بیت (تذکرہ) کو عمرہ کی سنی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ چیز (درجہ) ہے، جس
نہیں ہے صاحبین کے نزدیک تو اس لئے کہ اس کے بعد آپ صاف حج و عمرہ کی تہذیب اور تاخیر سے وہ طواف کو لی جاوانا واجب
نہیں ہوتا۔ یہاں صاف کے رد چکے۔ قرآن اس لئے واجب نہ ہوگا کہ طواف تہ و صفت ہے اور اس کا بالکل ترک کرنا موجب
نہیں کرتا تو یہ مقدم کرنا بدعت الیہ و بدعت الیہ نہ کرے گا

۱۰۰۰ رسی ہوں الصبح دہج لہذا و بعدہ و سبعتین رصاف الناحیۃ للاحۃ انما اجزأ یوم عرفۃ و شبعۃ

۱۰۰۰ لکھ لکھ و لکھ لکھ ۱۰۰۰ تار جب و اس امر میں عمرہ و عقبہ کی سنی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ چیز (درجہ) ہے، جس
۱۰۰۰ اس کا بدعت الیہ سے شروع کیسے قربانی کا دم و بھرتہ کیسے شہادہ کرنا واجب ہی نہ ہو یا غیرہ کی سنی حلقہ مت نہ ہوتو
۱۰۰۰ ایام حج کے روزانہ میں رہے اس طرح رکھے کہ قرآن میں تہذیب اور تاخیر سے وہ طواف کو لی جاوانا واجب
رکھے اور جب حج سے فارغ ہو جائے تو بہترین کے بعد اس دنوں کیسے رکھے و لکھ لکھ یا پہلے اس کی وجہ کر کے

فان لم یضئ لہ یوم النحر یعنی سلام ۱۰۰۰ میں یا میں روز ہے نہ کہ مکہ اور عرفہ کا دن سب تو اب سنی قرآن کے اور کچھ
بھی جائز ہوگا یعنی اب سے ہر صورت چار قرآن کرنا ہوگا جو اس سے قرآن لکھ کر ہی خریدا جائے کیونکہ نہ کہ بصورت میں حضرت
قرآن لکھ کر ہی آئے قرآن لکھ کر ہی آئے

قارن کا طواف سے پہلے عرفات جانا

وہذا سمعنا من صحابہ و کوفہ بعدہ و تہذیب و لکھ لکھ ۱۰۰۰ مگر کوئی قرآن کہ میں داخل نہ ہوں کہ میں
داخل ہوئیں یا رہے یا کفر طواف سے پہلے عرفات میں داخل کرے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائے گا اور اس کے باطل کر کے کی وجہ
سے اس کو موبہ و واجب ہوگا اور بہترین کے بعد عمرہ کی تہذیب اور تاخیر سے وہ طواف کو لی جاوانا واجب
لہذا قرآن کے شکر میں جو قربانی واجب ہوئی ہے وہ اس پر واجب نہ ہوگی۔

اشعار کی تعریف و تحمیل

اولاً ہنسی۔ اشعار یہ ہے کہ جو نیکو کردار کا کثرتاً شکر دیا جائے شاعر کی بہتر صورت یہ ہے کہ اس کی زبان کی دایم حساب لگئے جسے پر خیر سے مدح و ثناء کیا جائے اور اس کا اصل مقصد لوگوں کو جنتا ہے کہ یہ قردانی کے جانور ہیں تاکہ وہ انہیں پانی سے دیکھی جڑ گواہی لکھاں چمٹے سے منع نہ کریں۔ اگر کوئی چاورنگ نہیں نکو جانے تو اسے نادمی جائے اور یہ مقصد اشعار سے بطریق اولیٰ حاصل ہوتا ہے طریقہ کے نزدیک اشعار جانور ہے اور نام صاحب کے ہاں کردہ ہے اور بعض نے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مشعر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ مشعر (یعنی مستحب) ہے اور بعض اسے اور محید میں ہے کہ یہ بھی صحیح ہے کیونکہ یہ حادث میں وارد ہے اور آثار میں پائے جاتے ہیں یہاں نام صاحب کے رر ایک تذکرہ ہے اور صاحبین کے نزدیک اس حسن ہے کیونکہ اس میں احادیث صحیحہ سے بہت شاعر امر کا اقرار ہے اور اہم مواد قی فرماتے ہیں کہ نام صاحب کے رر ایک صاحب اشعار کردہ نہیں ہے اور بیان کے نزدیک کیسے کردہ ہو سکتا ہے جبکہ اس کے بارے میں احادیث مشہور ہیں بلکہ انہوں نے چاہا ہے کہ ان کے اشعار کو کفرہ کہا ہے کیونکہ اس میں نے دیکھا کہ لوگ اس میں اس حد تک مبالغہ کرتے ہیں کہ اشعار کا زخم گوشت میں سرایت کر جائے کی وجہ سے اس پر کفر کے حکم ہوتا ہے خاص کر چارہ مقدس کی گری میں لہذا انہوں نے عوام الناس پر اس کا اور دائرہ بند کر دیا ہے۔ دوسرے بھی کہہ کر کہ نام صاحب اشعار کی حد کو نہیں پہنچا ہے لیکن جو شخص بھی طریقہ پر اشعار کرتا ہوتا ہو یعنی دوسرے جہد کو کالے گوشت نہ کالے تو اس سے پہلے یہ مرد انہیں ہے کہ انہیں نے کہا کہ یہی منع سے جدا اسی بنا پر امام صاحب کے نزدیک مشکل وجہ کا شعر مستحب ہو گا اور نہ اس کا بارے میں اس کا اقرار ہے اسی کو مقررہ ہوتا ہے

ثانیاً بے حلف۔ بے حلف یعنی جو بے حلفی سے کہتا ہو کہ میں نے اسے فرغت کے بعد طلاق نہیں ہو گا اگر اس نے سر ملو یا تو دم و جب ہو گا ورنہ یہ کہے دن سے حج کا اجر دے گا۔ ہو گا کیونکہ فی کریمہ بے حلف کا ارشاد ہے کہ میں اس معصیت کا مجھے پہلے علم ہوتا جن کا پتا اب بعد میں ملتا ہے تو میں قربان کا جانور سامنے لے کر نہ (یعنی حج) کو عمرہ عادیۃ اور احرام کھوں دیتا اس رامت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب چاہے اور نہ ہو جائے تو (عمرہ کے بعد) احرام نہیں کھونا چاہتا حاصل یہ ہے کہ چاہے اسے چاہے والا متعلق و راکن دونوں یکساں ہیں جس طرح اس میں عمرہ اور حج کے درمیان حلال نہیں ہوتا اس طرح یہ متعلق بھی حلال نہیں ہو گا فرق اتنا ہے کہ تارن کا اجر حج پہلے سے سوتا ہوتا ہے اور یہ متعلق حج کا اجر سوتا ہے کہ وہ بدعت ہے اس کے خلاف وہ متعلق جو بدعتی متعلق نہیں ہے چاہے وہ عمرہ سے فرغت کے بعد طلاق ہو جائے

ثالثاً بے حلف۔ بے حلف یعنی جو بے حلفی سے کہتا ہو کہ میں نے اسے فرغت کے بعد طلاق نہیں ہو گا اگر اس نے سر ملو یا تو دم و جب ہو گا ورنہ یہ کہے دن سے حج کا اجر دے گا۔ ہو گا کیونکہ فی کریمہ بے حلف کا ارشاد ہے کہ میں اس معصیت کا مجھے پہلے علم ہوتا جن کا پتا اب بعد میں ملتا ہے تو میں قربان کا جانور سامنے لے کر نہ (یعنی حج) کو عمرہ عادیۃ اور احرام کھوں دیتا اس رامت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب چاہے اور نہ ہو جائے تو (عمرہ کے بعد) احرام نہیں کھونا چاہتا حاصل یہ ہے کہ چاہے اسے چاہے والا متعلق و راکن دونوں یکساں ہیں جس طرح اس میں عمرہ اور حج کے درمیان حلال نہیں ہوتا اس طرح یہ متعلق بھی حلال نہیں ہو گا فرق اتنا ہے کہ تارن کا اجر حج پہلے سے سوتا ہوتا ہے اور یہ متعلق حج کا اجر سوتا ہے کہ وہ بدعت ہے اس کے خلاف وہ متعلق جو بدعتی متعلق نہیں ہے چاہے وہ عمرہ سے فرغت کے بعد طلاق ہو جائے

دائیں آجائے تو شیئین کے پورے ایک اس کا تہج باطل نہ ہوگا ہاں امام عتر کے نزدیک اس صورت میں بھی تہج باطل ہو جائیگا کیونکہ اس نے حج اور عمرہ کو دو مفرد میں ادائیگی، شیئین فرماتے ہیں کہ چہی نے چہی چنگ کھل سے، تلخ ہے اس لئے جب تک وہ تہج کی نسبت پر ہے اس کیلئے واجب ہوگا جب ہے اس امام بھی ہوا کیونکہ امام بھی یہ ہے کہ وہ اپنے اہل دین میں اس کو قاسم اختیار کر لے اور اس پر، ایسے ہاں واجب نہ ہو اور اس صورت میں یہ چیز نہیں پائی گئی بلکہ اس کا تہج باطل نہ ہوگا۔

وہی طاب اللہ اشواط الغنم فی الشجر الخبیث والنبھا لنبھا وخیج کما فیفتنھا وینکبہ لارہی ضوال

وہو الفسحہ وغنم ذی الحفۃ ترجمہ کسی نے عمرہ کا احرام حج کے کھلاؤ سے پہلے مثل تصویرہ مضامین مبارک کو شروع فرما دیا۔ سے پہلے باعد اور طواف کے تین چکر کیے پھر خوال کاہر شروع ہو گیا اور اس نے اس صاف کے باقی پھرے خواں میں پر، سے کئے پھر اس سال حج کی تو وہ شخص متہج ہو جائیگا اور اس نے یہاں طواف کے چار بار وادہ پھرے رمضان میں کئے اور خوال میں اس طواف کو پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص متہج نہیں ہوگا کیونکہ اس کے طواف کا اکثر حصہ رمضان میں واقع ہوا حج کے حیضوں میں نہیں ہوا اور ان شخص مفرد عمرہ اور مفرد حج کرنے والا ہوگا اور اس پر چہی (تہج کی قربانی) واجب نہیں ہوگی۔

اشحرج پیچے احرام بانہ صغ کا حکم

وخیج لاخوہم یوقلھا وکھوہا حرام حج حیضوں میں باعد ہوتا مسنون ہے اور اس سے پہلے باعد ہونا جائز ہے مگر مکروہ ہے کیونکہ جب احرام کے طواف ہو جانے کی وجہ سے منوعات اس م کے کتاب کا حکم ہے اور اس میں شاقی کے نزدیک بالکل جائز نہیں کیونکہ اس کے ہاں احرام م کے دور کن اپنے وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتا اور ہمارے نزدیک شرط ہے لہذا شحرج سے پہلے باعد ہونا جائز ہے

ولو اغتفر کھوی فیہما ذلک بکفۃ أو بالہجرۃ وخیج صیح یفتنھا وینکبہ لارہی ضوال

لا آلا ان یغزوہ بالی اقلہ ایک کوئی (یعنی آسانی) سے ہجر حج میں عمرہ کر کے احرام جامدہ اور مکہ میں (یعنی سوائت) کے بعد (یا باعد) میں (یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ میں شہر) اور پھر اس نے اسی سال حج کر لیا تو اس کا تہج بھی ہے کیونکہ بھی اس کا سفر باقی ہے اور اگر اس نے ہجر حج میں عمرہ کو فاسد کر دیا اور مکہ میں شہر ہاں اور عمرہ کی قضاء کر لی اور حج بھی کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک اس کا تہج صحیح نہیں کیونکہ عمرہ فاسد کرنے کی وجہ سے اس پر مکہ میں رہنا واجب ہو گیا اور جب وہ قلیل مکہ میں ل گیا تو اس کا عمرہ آسان نہ رہا کیونکہ وہاں عمرہ کو فاسد کرنے کے بعد گھر آجائے اور پھر احرام جامدہ کر لے جائے اور عمرہ ادا کرے تو متہج ہو جائیگا کیونکہ من وادیں صحت جانے کی وجہ سے پہلا سفر تو طم ہو گیا اب یہ مستقل دوسرا سفر ہے اور اس دوسرے سفر میں دو تک بھی حج ہو گئے اور ان میں حج میں ایک سر میں دو تک کا حج ہو جاتا ہے اس لئے یہ شخص متہج ہوگا

والہذا الفسحۃ فیہما ذلک بکفۃ أو بالہجرۃ وخیج صیح یفتنھا وینکبہ لارہی ضوال ترجمہ جس شخص نے باعد حج میں عمرہ کر کے اسی سال حج بھی کر کے ان دو (یعنی عمرہ

حاج محمد سے جسے بی کامہ کر دے تو اس کے اعمال کی تکمیل کرے اور کہل جائے "اعمال" کے "م" سے نکلنا محض یہی ہے اور مرتبہ سابقہ دو گنا بوندہ ایک طرز پر بھیج سکے بغیر رہے والا ایسی ہو جائے وہ ایک کڑا مدد کر چکا ہے۔

وَلَوْ سَمِعَ وَخِشْيَ سَمِيعٍ عَنِ الْمَلَكَةِ
 اگر کسی شخص نے شیخ میاں دروہوں کے طور پر ایک نئی راہ کی توجہ نہ دی، مرنے کے لئے مقام نہ ہوگی، کیونکہ یہ امر ہے کہ اس سے اس پر قرآن و احکام کی تعلیم کی جگہ پر تمام دروہوں کے قائم مقام ہوگا۔

عورت کو فیض آجئے تو عراف کے جلاورہائی اٹھال ادا کرے

[illegible]

بابُ الجَنَابَاتِ

چنائے کا پیر

[illegible]

يُجِبُ شِدَّةَ نَظَرِ مُحَرَّةٍ عَضْوًا لَا تَصْدُقُ بَعْضُ رَأْسِهِ بِجَنَائِهِ أَوْ ذَهَبُ بَرِيَّةٍ أَوْ لَبْسُ مُحْرَقَةٍ أَوْ عَطْفُ رَأْسِهِ بَوْمًا وَلَا تَصْدُقُ أَوْ عَمَقُ رُجْعِ رَأْسِهِ أَوْ لَبِخِيْعُهُ وَلَا تَصْدُقُ كَأَحَابِي رُؤُوسِهِ أَوْ بَعْدَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا أَوْ مُحْرَقَةٍ وَفِي أَحَدِ شَارِبِهِ حُكْمُ مِائَةِ عِلَلٍ وَفِي شَارِبِ خَلَّالٍ أَوْ لَعْمَةٍ

اور کسی مرد نے احرام کی حالت میں سلا دو کپڑا اس طرح پہنا جس طرح وہ اس کے پہنے کا طریقہ ہے
یعنی وہ کپڑا ایسا ہو کہ کام میں مشغول ہوتے وقت اس کی حفاظت میں کسی غلطی کی ضرورت نہ پڑے بلکہ وہ کپڑا ہلکے ہلکے
برتن پر خیر خود پھیلا رہے ہو۔ اگر ایک دم داخل شریک یا دیگر شے کا مل شریک یا قہر اہل تعالیٰ اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایک دن یا
رات سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صبر کا گندہ صدقہ دینا واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم ہیں تو ایک منی عدم
یا دو منی جو روپے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصف دن یا نصف روز سے زیادہ پہننے کی ضرورت میں دم واجب ہے کیونکہ کفر
عذر کی شکل میں آتا ہے

أو عطلی واسۃ یوم أو نصفی ہاں اگر عمر مرد نے ہفتہ یا تمام چھ روز یا ایک دن سے زیادہ غیرہ سے رخصت ہو کر عذر سے عذر
اٹھانے کی ضرورت ہو یا غیر سلا ہو یا جیسے نوٹ، عذر، غیرہ اور ایک دن کاں یا ایک رات کا مل کم چھپنے کی ضرورت میں
صدقہ واجب ہوگا۔

أو حصی أربع سنۃ أو نصفۃ أو ثلاثی اگر کسی عمر فقیر نے خرام کھانے سے قبل پنے پر سے یہ چھپائی
یا اگر تہہ ہو یا ایک دن یا نصف دن یا سلا سے اتوار پر دم واجب ہوگا اور اگر چھپائی سے کم حصہ سلا تو صدقہ واجب
ہوگا جس کی مقدار ہے دو صاعین یا ایک صاع تک مگر اگر حصہ سلا سے کم واجب نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر عمر نے کسی عذر
کا سلا تو عذر سے اسے یہ صدقہ بھی واجب ہوگا اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ وہ جو کچھ چاہے (یعنی فقہان سلا) صدقہ کر دے۔

أو رفسۃ أو یخلفۃ أو حطب اگر کسی عمر نے کسی عذر سے عذر سے اتوار پر دم واجب ہوگا کیونکہ
یہ یہ حصہ سلا کا یا عذر سلا کا ہے اور اگر کوئی رخت اور نہ سلا سے کسی عذر سے عذر سے اتوار پر دم واجب ہوگا کیونکہ
دو حصہ یا ایک حصہ سلا کے یا سلا سے اتوار پر دم واجب ہوگا کیونکہ ہر سلا کے بال درج اذیت و جھوٹ و راحت کیلئے عذر دور
لئے جاتے ہیں اور ایک سلا سے کم یا سلا دور کرنے میں صدقہ واجب ہوگا اگرچہ وہ ایک سلا کا کٹر حصہ ہو۔

أو بحجمۃ اگر چھپنے لگنے کی جگہ کے یا سلا دور ہاں چھپنے لگنے کے زمانہ صاحب کے ر یک دم واجب ہوگا اور عذر
کے زمرہ ایک صدقہ واجب ہوگا اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ چھپنے کو سلا کی جگہ حق کرنا عذر مطلق ہے اس لئے کہ چھپنے کو سلا
اس شخص کیسے ہر مقصود ہے جس کو کوئی مادہ کے افران کی ضرورت ہے اور اس جگہ کا خلق کر اس مقصود کو حاصل کرنے کا وسیع ہے
اور اس حق کے زمرہ سے صدقہ کامل سے ملے گی دور کرنا یا جانا ہے لہذا اس سے دم واجب ہوگا اور یہ اختلاف اس وقت ہے
جبکہ اس جگہ کے یا سلا دور کرنے میں صدقہ واجب ہوگا اور کسی اور حصہ سے سلا سے تو مال تعالیٰ صدقہ بھی واجب ہوگا

أو محصۃ وہی اتعید شاربہ حنکۃ عبدی اگر عمر نے اپنی سلا سلا کی یا کافری تو عذر سلا کی جو فیصلہ کریں گے اسی
کے مطابق اس پر کفارہ اور جزا واجب ہوگی مثلاً اگر کسی عمر نے چھپنے لگنے کا ایک دن عذر ہو تو اس پر ایک بکری کی قیمت کا

”وَقُلْ كَلِمَاتِي فِي مَعْنَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَا يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُن مَعَهُ عِشْرُونَ ذِكْرًا“ اور اگر مٹھی چھوڑی تو اس پر ام، ”جب ہوگا کیونکہ ہا“ سے نہ ایک مل و حیات میں سے ہے لہذا اس کے ذک کرنے کی وجہ سے دم و لب ہوگا۔

سید ان عمرات سے امام سے پہلے ہوئے کا حکم

وَأَفْصَحَ مِنْ عَهْدِ الْوَلَدِ فَقَالَ لِيَامَ أَنْ تَرَكْتَ الْوَلَدَ بِالْمَعْرُوفِ لَعْنَةُ

اور مئی الجماد کلھا اور مئی ہوا۔ اگر کوئی شخص قرآن، ہام (پیشی چا... سامان) کی مری ترک کرے یا ایک دن کی مری ترک کر دے تو اس پر ایک دم، جب ہوگا کہ تم یہ دو جہاد میں سے کسی اور ترک و واجب سے دم و جب ہوتا ہے، بعد ایک ہی دم و کافی ہوگا یہ کہ جس، انجا بھی، بخدا بھی شہد ہے۔ جیسے کہ محرم نے پورے دن کے، دل ہوا، ہے تو اس پر ایک دم واجب ہوتا اگرچہ بعد پورے سر ہونے یا چوتھی سر کو دھوئے سے بھی دم، جب ہوتا ہے یہی بھی ایک دم و جب ہونے کی علت احمدی ہے۔

وَأَخِصِّ الْمَخْلُقَ أَوْ عِلَاقَةَ الْمَرْحُومِ

ترک کسی کے خلق اور عیال پر پست دان کے وقت بھی یا مگر میں کرنا واجب ہے اور تاہم واجب کی وجہ سے، دم و جب کے نزدیک دم و جب ہوتا ہے لہذا یہاں بھی دم و جب ہوگا اور صاحبین کے ہاں تاہم دم و جب سے دم، جب نہیں، وہ لہذا یہاں بھی دم و جب نہیں ہوگا۔

اگر کسی نے جس معنی فحشہ میں مطلق کر یا غیر مطلق کرے، یہ اس پر حرم، جب ہوگا اور نام ایسا ہو جس سے نہ دیکھ اس پر کوئی ہدانہ نہ ہوگا نیز عکسہ اور یہ سب کے اس حق حرم کے سر قبحہ حاصل نہیں ہے، اور طرفین کے مزہ دیکھ اس کا حرم میں نہ ہو جب سے پہلے ترک و جب کی وجہ سے حرم نام ہوگا۔

[illegible]

فَقُلْ

فَإِنْ قُلْنَا مُخَيَّرْنَا وَدُلُّ عَلَيْهِ مَنْ قَدَّمَ لَعَلَّه الْجَوَاءُ وَهُوَ لَهْمَةُ الصَّيْبِ يَنْتَوِيهِمْ عَدَّتِي فِي مَقْنَبِهِ
وَالْأَرْبَ مَوْجِجٍ سَنَةً فَيُشْفِي بِهَا هَذَا وَدُبْحَهُ نَ بَلَّغَتْ قِيمَتُهُ هَذَا أَوْ كَعَمَّ وَتَصَدَّقَ بِهِ لَهُوَ

لِنَفْسِهِ وَلَا لِنَفْسِ دَارِ جَمَاعٍ بَلْ هِيَ الْفُجُورَةُ قَبْلُ أَنْ يَطُوفَ بِهَا الْأَكْثَرُ وَلِنَفْسٍ وَمَعْشَرٍ
وَيُغْفِرُ أَوْ يَعْذِبُ الْأَكْثَرُ وَلَا لِنَفْسٍ وَجَمَاعٍ الدِّينِيِّ تَحَالُفًا أَوْ طَافَ بِلَوْثَيْنِ مُخْتَلِفًا
فَوْجِيًّا وَيُعَذِّبُ صِدْقَةً تَوْعِيدًا مَلْقُودَةً وَاصْطَبَ:

ترجمہ کہ شہوت سے کسی عورت کی شرمگاہ اور دیکھ کر مٹی نکل گئی تو پھر واجب نہیں ہے اور اگر وہ جب ہوگی اگر بوسہ یا شہوت کے
ساتھ چھو یا دیکھ کر کسی ایک شخص سے (زوجہ یا کسی محبت کرے) ہے حج کو فاسد کر دے اور جہاں حج ادا کرتا ہے اور اگر آنسو
سال (اس کی تعداد کرے اور قصہ میں ان دونوں (حریم و عورت) کا حد اور ضرورت کی ایک اور اگر وہ عورت کے بعد محبت کرے تو بامعنی
واجب ہوگا اور حج فاسد ہوگا مطلق کے بعد، حج کہیں کرے میں اس کا اکثر اطراف کرنے سے پہلے (جہاں کہ بیا تو) کر دے اور جہاں حج
ہو کر جہاں کرنے والا حد (یعنی) کرے وہی کی طرح ہے، طواف دین یا وطن کا اثر: پاکی کی حالت میں کہ تو حد واجب ہوگا اور
طواف کو کرنا ہے، ورنہ حد واجب ہوگا اگر جب تو دم باطراف محدود بنو تو کیا

شرمگاہ کی طرف دیکھنے سے انزال ہو جانے کا حکم

وَلَا شَيْءَ إِنْ مَطَّلَ إِلَى فَرْجِ غُرَابٍ يَشْفُوهُ طَائِسِي
ترجمہ کہ کسی عورت نے اپنی بیوی کی کسی جانب محبت کی طرح (شرمگاہ) کی
طرف شہوت سے، ایک اور اس کو انزال ہو گیا تو اس پر سوائے غسل کے اور کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ منوعات احرام (عورات)
میں سے عورت ہے جو کہ یہاں نہیں پائیے۔ مٹھوڑا اور نہ معنی

تقبیل اور لمس یا شہوت سے دم واجب ہوگا

وَلِحَبِّ نَدَاءٍ لَا يَنْفِلُ أَوْ لِمَسِّ يَدَيْهِمَا بِهَيْئَةٍ
ترجمہ کہ شہوت سے بوسہ یا قبیل سے بوسہ یا ہاتھ کے ہاتھ پر بوسہ واجب ہوگا کیونکہ شہوت
کے میں کرنے اور بوسہ پہنچنے میں عورت سے شہوت اور طلب، حدود ہونا چاہتا ہے اور یہ احتجاج اور طلب اندر کی احرام کے
دوران محسوس، سور سے ہے اور تمام دم ہم ہوگا

دو قلب عورت سے قبل جماع کرنے کا حکم

أَوْ لِنَفْسٍ حَسْبَهُ جَمَاعٌ هِيَ أَحَبُّ لِنَفْسٍ قَبْلُ الْوُفُوفِ بَعْدَ الْوُفُوفِ وَيُغْفِرُ
ترجمہ سے پہلے قبل یا میں جماع کیا تو بالاتفاق حج فاسد ہو جائیگا البتہ ہمارے نزدیک کبھی بیا کرنا واجب ہے اور اگر خلاف
کے ایک بوسہ یا یہ مضرحت دونوں عورت کے بعد جماع کرنے پر قیاس کرتے ہیں اور دلیل پہ ہے کہ ایک شخص نے
پنی بیوی سے محبت کہ لا نکندہ و دوسرا عورت سے اور یہ واقعہ عورت سے پہلے پیش آیا تو آپ ﷺ نے دونوں کو دم حج کرنے کا حکم
دیا (اور دم بکری کو بھی شامل ہے) اور فرما کہ افعال حج پورے کر دو ورنہ ہند سال اس کی تقدیر دیکھا کہ کرم کی جماعت سے بھی
کی طرف مقرر ہے۔

جب پہنچے تو اس نے بڑی بھری ہوئی گندھکی روٹیوں کا سائے کر میں گائے بھڑکھڑایا اور اس کا جواب ہوا

فَلْيَسْرِ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْلِبُوْا فِىْٓ اَعْيُنِكُمْ قَوْلَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَقَدْ خَلَفُوْا ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الدِّيْنَ

اگر تم محبت کرو گے تو قلعہ اتر میں جہاد سے پیچھے نہ پھرتے ہو اور اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو

اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو قلعہ اتر میں جہاد سے پیچھے نہ پھرتے ہو اور اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو

اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو قلعہ اتر میں جہاد سے پیچھے نہ پھرتے ہو اور اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو

اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو قلعہ اتر میں جہاد سے پیچھے نہ پھرتے ہو اور اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو

اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو قلعہ اتر میں جہاد سے پیچھے نہ پھرتے ہو اور اگر تم دین کو پسند کرتے ہو تو

وَلَا تُخْرِجُوْهُ اَوْ يَفْطَحْ غُصْرُوْهُ ۚ اِنَّ يَفْطَحْ غُصْرُوْهُ فَخُذُوْهُ ۚ وَاِنْ يَمْلِكْ اَمْرًا ۙ فَاسْتَبِيْذُوْهُ ۚ وَاصْبِرُوْا عَلٰٓى حُرَّتِمْ ۚ هٰذَا صِرَاطُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ وَلَا يَضَلُّ ۙ

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو اور اگر تم اس کو باہر نکالو گے تو اس کے گھر پر چڑھو

شکریہ جو نور کے روز دھو رہے اس کی قیمت واجب ہوگی

وَحَبِيْبُهُ وَكُنْزُهُ بَيْتُهُ وَخَزَائِنُهُ حَبِيْبُهُ ۚ ۱۔ اور جو اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۲۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۳۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۴۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۵۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۶۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۷۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۸۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۹۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

۱۰۔ اور اس سے اس کی قیمت واجب ہوگی

ترجمہ: جو شخص جسم میں شکار کے مالک داخل ہو تو اس کو پہنچو۔۔۔ اگر گج، دھوئی، اسی کر کے شکار رہائی ہو اور اگر مر گیا، تو اس پر جو شخص "م" ہے اور اس کے مُردہ جانے سے میں شکار ہوتا اس کو پہنچو۔۔۔ اگر گرجانی آدمی شکار جائے پھر اگر وہ مر جائے ہے تو اس کو پہنچو۔۔۔ اب میں سوچا اور "چھوڑ دو، سنا۔۔۔" اب تک کہ کوئی جسم سے جائے ہو چکا کہ کسی کو دوسرا جسم پہنچے تو وہ اس سے مل جائے۔۔۔ اب میں نے سوچا کہ "م" ہے، جو "م" ہے

[illegible]

رس انعم وھو بیتہ ذو الفضلہ عندنا یوسفاؑ

ایک شخص نے اعرام بادشاہ کا اس کے گھریلو بھرنے میں اس کے ساتھ شکار کا دعوت کیا۔ اس کا چھوٹا بھائی نہیں گیا۔ بادشاہ نے فرما دیا کہ اس کا چھوٹا بھائی نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ وہ ایک گھریلو بھائی نہیں ہے۔ اس کا چھوٹا بھائی نہیں ہے۔

واللہ اعلم حلالت حبسہ، لاحقرہ حبس منسلک ولو بعدہ معہود لا یقضی اگر کسی غیر محرم کے شکار کچھ محرمات سے محرم ہوا ہے یا کسی سے ان کے ہاتھ میں شکار لیکر چھوڑ دیا تو امام صاحب کے نزدیک چھوڑنے کے پر تارت لازم ہے صاحب نے روایک لازم نہیں کیے تھیں میرزا، حسامی، سمر، رسا، سمر ہے اور چھوڑنا ضروری ہے پس ان کے اسماء معروفہ فحش میں استہزائیہ سے امام صاحب فرماتے ہیں کہ محرم ہوا ہونے کی حالت میں ملک محترم کے ساتھ کیا کا لگ ہو ہے اور اگر نہ بچہ سے مراد خراسانی نہیں ہو، بر محل سے مراد کثیف رہا ہونے کا واسطہ ہوگا اور اگر محرم کا شکار محرم سے چھوڑا ہو تو اس کا چھوڑنے والا مال حلالی محاسب نہیں کیونکہ یہ محرم شکار کا مالک نہیں ہوتا جس میں سے حق میں شکار مردار کا حق نہیں ہے

[illegible]

حکام ہیں اور نہ انسان کے بدن سے پیدا ہوتے ہیں۔ طبعی طور پر یہ مودنی بھی ہیں اور کھوے کو مارنے میں کچھ صاحب نہیں اس لئے کہ یہ ہرے پر ہوں اور حشراتِ نازش کی قبیل سے ہیں لہذا حکام میں داخل نہ ہوگا۔

وَبَقِيلَ فَطَلَبُوا حَرْدًا وَتَصَلَّى بِصَاحِبٍ ۚ
 کو رہا یہ وہ الدین تو صدف کردے چاہتے ایک کھوے کی "کیونکہ جس میں کبھی سے پیدا ہوتی ہے اور میں کبھی صاحب کرے سے صدف و جبہ ۳۰ سے نیٹے "حرفاتی اور کے جس یا پر ہے یہ تو اس کے رست سے چھوڑا جب نہیں ہوتا کیونکہ یہ میں نہیں رہتا نہایت سے

کسی بھی درندہ کو قتل کر دینا تو اس کی جرم کبریٰ سے زیادہ بڑھ ہوگی

وَلَا يَجَازِي عَنْ شَأْنِ الْبَقِيلِ الشَّيْءُ لَا شَيْءَ يَفْلِهِ بِجَدَلِ الْفَضْلِ ۚ
 جس کا گوشت نہیں کھا جانا چاہیے درندہ تو اس پر جہاد واجب ہے سوئے نامودنی و دونوں اور حشراتِ الارض کے کہ جن کا قتل شریعت نے جائز کر دیا ہے لیکن جہاد واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور نے جس کا گوشت کھانا حرام ہے اس شخص پر حرمہ یا ہو بلکہ حرم نے اس کو "نے میں خود بخود ہوتا ہے اگر اس کو مارنے کے بعد اس میں خود ہوتا ہے کہ اس شخص نے اپنے بچاؤ کے لئے اس کو مار دیا تو اس پر کچھ جہاد واجب نہیں ہوگی۔ اور غیرہ کوں اللہم جانور کے قتل میں جو قیمت واجب ہوگی وہ قیمت یک کبریٰ سے زیادہ نہیں ہوگی خواہ وہ جانور کتنی ہی زیادہ قیمت کا ہو جتنی کہ اگر باغی کو قتل کیا تو اس پر ایک کبریٰ سے زیادہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا۔ اگر حرم، محال، عمدہ، جھوٹ کی ضمانت سے شکار کھانے پر مجبور ہو اور وہ شکار کر لے تو جہاد واجب ہے کیونکہ اس پر کھارہ ہوگی "ختم کس کس منکم حر بھذا و ما ذی راء بعدہا" سے ثابت ہے پھر صاحب انظر رست حر بھذا و ما ذی راء بعدہا ہوگی جیسے فقہاء سرخط نہیں کرتا

وَبَقِيلَ فَطَلَبُوا حَرْدًا وَتَصَلَّى بِصَاحِبٍ ۚ
 میں کوئی حرف نہیں کیونکہ ان جانوروں میں وحشت نہیں ہوتی لہذا یہ جانور شکار کے ذمہ سے ملے شامل نہ ہوں گے۔

وَعَلَيْهِ دَجْرٌ بِطَبْعِ حَرْدٍ مَسْرُوبٍ وَطَبْعِ مَسْأَلِ ۚ
 اگر کسی حرم نے یا سزا کو بڑا خرچ کیا تو جہاد واجب ہوگی پھر اس کی رد تہیں ہیں ایک دو جنگی ناگوں ہوں اس میں ہوتے اور یہ بے جز و قدر ہوتے ہیں اور صید میں داخل ہیں اور دوسرے دوج مسرور ہوتے ہیں اس کی ناگوں پر اس قدر باہمی ہوتے ہیں گویا انہوں نے سوا "کہاں رکھی ہے اسی کو پسوز کہتے ہیں یہ کچھ ترست رفتار ہوتے ہیں اس کی سستی کے ہر سے شبہ نہ سنا تھا اور شاید یہ صید میں داخل نہ ہوں مصطفیٰ ہی شہید کا زہر کہ ہے ہیں امام مالک کے یہاں یا مودر ہر صید نہیں کیونکہ اس سے وحشی نہیں اس کو دینے کے کھ میں سے ہم یہ کہتے ہیں کہ جو جب جز و میں اصل خلقت کے اعتبار سے مستحق ہونے کا اعتبار ہے اور کوثر اس خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے گویا وہ ہے بھاری بن کچھ سے زیادہ

موتے کی بجائے، جب جاندار کو مار لیا، پھر تو کچھ بڑا

من حیث انہما فی غیر منہم فی حد منہما فلکتابا۔ اگر حیقات سے بغیر احرام آگے بڑھ جائے، تو شخص احرام
یاد میں سے پہلے کسی حیقات پر ادب نہیں آکر، احرام نہ لے اور پھر احرام کی حالت میں حیقات سے آگے جاسکے تو بال بھار اس
پر احرام جب نہیں ہے، لہٰذا دیم کی حالت نہ ہو جائیگا، کیونکہ جب احرام نہ لےنے سے پہلے حیقات کی طرف لڑے، تو احرام
حیقات پر احرام نہ لے لیا تو اس کا بغیر احرام آگے جانا کا حکم ہو گیا اور اب حیقات سے اس کے احرام کی وجہ نہ ہوگی۔

او حاور تم احرام بغيره ثم افسد وقضى بطل الدم۔ اور اگر وہ شخص خود احرام حیقات سے آگے گیا ہے حیقات
پر، اب اس نے افسان اس نے احرام کی صورت میں طوابع مرہ سے پہلے جہاں کر کے مرہ کا احرام فاسد کر دیا اس سے دم
محاورہ سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ اس دم کا نہ رک مرہ کی افساد کے ساتھ ہو جائیگا

فمن دخل الکونین السبانی لاحتاجہ ذہول مکتبہ بغير احرام و اوله السبانی۔ اگر کسی کوئی یقینی قاتی کسی ضرورت
سے ایستادہ داخل ہو اس وقت کہ میں داخل ہونے کا ارادہ نہیں تھا لیکن بعد میں مجھے ایسا ارادہ ہو گیا تو اس کو بلا احرام میں
داخل ہونا جائز ہے کیونکہ ایستادہ کی مرہ جب انتظام تک بند اس کے ارادہ سے احرام باندھا بھی نہ ہو سکتا اور جب وہ ایستادہ میں
داخل ہو گیا تو اصل ایستادہ کے ساتھ لائق ہو گیا تو جس طرح اصل ایستادہ میں جاتا احرام کہ میں داخل ہونا چاہتا ہے، کی طرح اس کیسے
بھی جائز ہے اب کہ یہ بیخ احرام کا مادہ کر کے اس کیسے حیقات ایستادہ ہے لیکن اصل ایستادہ ایستادہ کیسے حیقات ہے

کوئی قاتی کہ یا بعد احرام میں جا، احرام داخل ہوا تو اس پر ایک بیخ یا مرہ واجب ہوگا

ومن دخل مکتبہ بغير احرام و جب عینہ احرام السبانی ثم حیث عینہ علیہ فی عینہ ذلک صحیح ہے
۔ حیثہ فمکتبہ فلا احرام فیہا نہ حیثہ السبانی۔ اگر کوئی آسانی شخص کہ یا بعد احرام میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے
ہوے بلا احرام حیقات سے آگے چلا گیا تو اس پر ایک بیخ یا مرہ واجب ہو جائیگا کیونکہ یہ کہ یا بعد احرام میں داخل ہونے کا ارادہ
رکھتے ہوئے جبکہ احرام حیقات سے آگے جاتا تو اس مکان مقدس کی تفصیل کی وجہ سے احرام سے بیعت سے آگے جانا دلالت
احرام کو ازاد کرنا ہے اور اسی طرح اس پر بعد حیقات سے، بلکہ طرف احرام کے بغیر نہ رہا، کیونکہ جہاں کا یہی وجہ ہے کہ
اور اگر نہ احرام ہے، جس کے بعد کسی حیقات پہنچا، اس کی لیت کہ یہ تو اس سے احرام کی حالت میں ہی ساقط ہو جائیگا اس ارادہ اس
صاحب کی بیعت پر کوئی تیار، بیخ فرض تھا، بیخ بذر بغیرہ کا احرام نہ لے لیا تو اب احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو غیر شخص بیخ
یا مرہ اس پر واجب ہو گا ساتھ ہو جائیگا اور اس طرف بلا احرام حیقات سے گذر جائے گا جو دم (مرہ) اس پر واجب ہو گا
حیقات پر احرام نہ لے لیا، جس کے بعد آگے جانا ارادہ نہ کرے، جس میں احرام واجب ہو گا، احرام میں داخل
ہو جائے گا، بعد حیقات کی طرف ہونے اور اس سے لے کر بیخ یا مرہ نہ لے لیا، اس کی وجہ سے احرام احرام احرام

الحسب) بدمگس آقا قی کے کہ میں داخل ہونے سے پہلے عورت کا قوف کر لیا تو یہ شخص مبرا کو چھوڑنے وال ہوگا کیونکہ قوف عورت کے بعد کسی پر مبرا دکر کھنڈر ہے اور اگر یہ آقا قی عورت کی طرف متوجہ ہو تو شخص متوجہ ہوئے سے عورت کو تڑپ کرے والا شمار ہوگا جہاں تک کہ قوف عورت کرے

لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَلْقٍ مِّنْهُم مُّشْرِكِينَ
اور اگر تم نے خواہاں ہو تو ہم

شرع کرنے کے بعد عمرہ و احرام یا نہ عبادتوں کو اور اگر کیا تو یہ مرد واجب ہر گاہ کہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ وہ جبر ہے یا دم شکر ہے تو الاسام کے ہاں بخیر یہ سب کچھ ہے اور جس لائقہ کے ہاں دم شکر ہے اور اس اختلاف کا نتیجہ گوشت کھانے کے بخیر وہ دم بخیر میں ظاہر ہوتا اور اب دس پینچ کروڑ تک کرنا مستحب ہے کیونکہ طوفانِ قدوم کی وجہ سے حج متاکد ہو گیا ہے بھی مگر اس نے عمرہ و ترک کرد یا تو اس کی تقدیر کرے اور اس کے ترک کی وجہ سے اس پر دم رخص ہو جائے جب وہ لوگ

[illegible]

وَمَنْ عَاقَبَ الْحَجَّ فَاسْحَرَمَ بِفُتُورِهِ أَوْ خُتْبَتِهِ فَغَضَبَ ۚ

مگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر اس نے فوت شدہ حج کیلئے عمرہ کے
الحاق اور اس کے حلال ہونے سے پہلے نئے عمرہ کا حج کیا تو اس کا احرام باندھنا اور حج کا احرام ترک کرنا واجب
ہے اس لئے کہ جس کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ فعال عمرہ اور کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جاتا ہے۔ مگر چاہے اس کے حج کا
احرام عمرہ کے احرام میں مٹ چکا ہو یا نہیں۔ وہ حج عمرہ کا احرام باندھ دے۔ فعال کے اعتبار سے دو عمرہ کو جمع کر لے والا
مہربان ہو اس لئے اس پر نئے عمرہ کا ترک کرنا نہ ہوگا اور بدعتوں اور عمرہ کو جمع کرنا غیر مشروع ہے۔

ثَبَاتُ الْإِحْتِصَارِ

معمر ہو جانے کا بیان

حصہ ۲۰ نفوی معنی ہے راک لیا جاتا، واسطہ ذی فتنہ، میں احصاء یہ ہے کہ احرام کے بعد حج یا عمرہ کے کسی دمکن کے پور کرے سے، کہہ جا جائے جس شخص کے ساتھ ایسا واقعہ پیش آئے اس کو پھر کہتے ہیں چونکہ یہ بھی یک قسم کی جنابت ہے (یعنی جس طرح دم جنابت سے جاتی ہو کھانا جائز نہ کہیں اسی طرح پھر کو دم حصہ سے کھانا بھی درست نہیں اس لئے کہ کو بیحدہ باب میں باب الجنابت کے بعد ذکر کریں

الشمس انحصرت بعدوا في ممرهم ان يفتت شاة تذبذب عنه وسجلت ومو في ما بعث مني وبموتك
يا حرم لا يوم الحبر وعلى انحصرت الحج من تحين حجة وعمره وعلى انحصرت عمره
على القدر حجة وعمره وعلى القدر حجة وعمره فان بعث ثم زال الا انحصرت والقدر
على الهدي والمخرج نوحه والا لا رلا انحصرت بعد ما ولقت بقرعة ومن مبع بشاة عن لوكيني
فهو انحصرت والا لا

جہاں پہلے سدا سدا لوح بود ہے اس کی طرف سے حج کرنا، عیناً پھر امام ابو جعفر کے نزدیک پہنچے تو ان نے مجھے اسے اگر کچھ
 بچ جائے تو دوسرا سفر حج ان سے کہہ دیا ہے کہ تمہیں ہو در گر ممکن نہ ہو تو سرنے والے کی وصیت باطل ہو جائیگا اور امام محمد کے
 نزدیک حوالا نامب کو دل نہ دیا تھا مگر اس سے دوسرا سفر حج کرنا جائے اور اگر کچھ نہیں بچے تو چھپے گا اس سے حج کرنا ممکن
 نہیں ہے تو یہی صورت میں اس کی وجہ باطل ہو رہی تھی

[illegible]

بَابُ الْهَدْيِ

ہر کی کا بیان

جہی قسمتی ان قرآنِ فصارحہ جزائے مسدود ہا کسی درجہ عات کے کفارہ کی ہوتی ہے اس لئے معصفت نے اس کو سب سے فوق میں بیان فرمادہ جہی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی بدیر کے طور پر اپنے ساتھ لے جاتا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روہ کرتا ہے تاکہ و احرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کر کے حق تعالیٰ کی رضا مندی اور ثواب حاصل کرے۔ ہوسق حق تعالیٰ کی رضا مندی اور ثواب کا تعلق حرم کی تقسیم سے اس کو ذبح کرے سے ہے۔ اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد مباح ہے۔

لأنه قد قرأوه بقلوبهم وعلموا بما جبر إلي الصلح يا جبر في الله: بآول الشأ نخبر بى كل شئ. لا
فى صواب العاقلين بخلاف زوطهم بعد الزلزل وبما كل من هدى لتطوع والمصلحة والقربان وحسن
ذبح هدى للمصلحة والقربان يوم النحر فقط والكل بمنعهم لا بغيره

ترجمہ: گمراہ کہہ دی گئی ہے اور اسٹ گائے بکری صبح کی ہڈی اسی طرح ہے اور جو جانور ترانی میں جاتا ہے وہاں ہڈی میں ہی گناہ ہے اور
نیکو چرچیل میں جاتا ہے وہاں صبح کی ہڈی گناہ کی حالت میں لگتا ہے اور بچہ دلی کے ہر وقت کے بعد کی ہوا اور صبح کی ہڈی،
صبح اور رات کی ہڈی سے کہ وہ چھوٹا ہے اور ترانی کی ہڈی کا کافور گناہ ترانی کے دن کے ساتھ مخصوص ہے اور ہر شخص کی ہڈی کو کیسا گناہ
معلوم ہے۔ گناہ کی ہڈی کے نفع کے ساتھ

آفتاب خدا کا نور اہل رتقہ و ختم
 ہدی کی محم قسوس پر سب سے افضل دوت ہے جس کی عمر کم از کم پانچ سال ہو چکے ہائے
 جہل ہے جس کی کم از کم مردو مال داور سب سے کمتر بکری ہے جو کم از کم تیس سال کی ہو۔

وَمَا جَزَاءُ لِي الصَّخْبِ جِدَارِي الْمَلَأَابِ وَالْمَاءَ تَجُورُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي طَوَافِ الرُّكْحِ جَارِوْطَاءَ

وَيُصَلِّي بِجِلْبَانِهِ وَيُحَلِّقُهَا لَمْ يَخْلُفْ أُخْرَفَ ابْتِغَاءً وَبِهَا: اور چالو کے پیسوں، رسی وغیرہ کو صدف نہ کر دے اور قصاب کو اجازت کے فائدہ سے نہ کیونکہ حضرت علیؑ فرماتے ہیں اس رسی دسوں اللہ تعالیٰ ان کو عیسٰی سے دے وہ ان نصیبی ہجوم میں جلد دھا واصل تھا وہاں لا اعطی الحرز منھا حال میں تعجب سے عندنا، کہ دوسرا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ میں قربانی کے واسطے پر کٹر رہوں مگر ان کے گوشت اور کھانوں اور جھروں کو صدف نہ کر دوں اور قصاب کی اجازت اس میں سے نہ دوں حضرت علیؑ نے فرمایا قصاب کی اجازت ہم سے پاس سے نہیں گے

بلا ضرورت ہدی پر سوار ہونا مکروہ تحریمی ہے

وَلَا يُؤْكَلُ بِلَا ضَرُورَةٍ: بلا ضرورت شاس پر سوار ہونا شاس پر نہ جھڑ سے کیونکہ ہدی کی تقسیم واجب ہے اور یہ جھڑ لانے اور سوار ہونے میں اس کی تبدیلی ہے پس یہ سوار تقسیم کے سمانی ہیں اس لئے منع اور مکروہ تحریمی ہیں اگر سوار ہونے یا جھڑ لانے پر مجبور ہو جائے تو ایسا کرے اور جب اس کی ضرورت نہ رہے تو اس فعل کو ترک کر دے کیونکہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: سمعت النبی ﷺ يقول ان کسبنا ما معروف حتی نعد ظہرکم تمی کریم ﷺ نے فرمایا جب تک دوسری سواری نہ ملے اس پر ہتھ دھروں سواری کر سکتے ہو۔

وَلَا يَسْلُكُ مِنْ مَنَظِعِ خُصْمٍ بِالْمَنَافِعِ: اگر ہدی کا چالو، دو دو دھڑا ہو تو اس کا دو دو دھڑا لے تاکہ اسے مکرزنگ کا دھڑا قریب ہو اور دو دو کھڑت سے لپکتا ہو اور دو دھڑا لے تاکہ نقصان ہو تو اس کے شلوں پر چھلپا پانی چھڑک دے تاکہ دو دھڑا اترنا بند ہو جائے اور مکرزنگ کا دھڑت دور ہو اور دو دھڑا لے تاکہ نقصان ہو تو اس کا دو دھڑا نکال کر ظہر پر صدف کر دے تاکہ اس چالو کو اس سے نقصان نہ ہو اور اس کو خواہ اپنے استعمال میں یا اس کو طرغ کر دیا کسی والد اور دے دیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہو گا پس اتنا ہی دو دھڑا اس کی قیمت صدف کرنا واجب ہوگا۔

وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ أَوْثَمٍ لَقَامَ خُصْمًا خُفَانَةً وَالْمَنْجَبُ لَهُ وَلَوْ تَطَوَّعَ مَخْرُجًا: اگر ہدی کا چالو قریب الہلاک ہو گیا یا قریب حب سے محبوب ہو گیا یا سزا دہم برہ ہو یا کا بنا برہ ہو یا آگ سے محروم ہو تو اس قسم کا چالو طرغ کرنا جائز نہیں ہے اب مکرزنگ کی واجب دم ہونے میں محبوب چالو کو کوئی نہ کرے بلکہ حج اور بے حب چالو اس کے بدلہ میں طرغ کرے اور اس میں محبوب چالو رہا سے، ایسا ہے کہ جو کچھ چاہے کرے خود مراد دہت کرے یا کسی اور کام میں ماسے کیونکہ یہ دوسری اطاک کی طرح اس کی ملک ہے اور مردہ نقلی ہدی ہے تو اس کو کوئی نہ کرے بلکہ اس کیلئے کافی اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔

وَهُبَّيْ نَعْنَةَ بَدِيَّةٍ وَحَرْبٍ بِوَصْفَتَيْنِ وَلَمْ يَأْكُلْهُ خُفِي: ہدی کے علاوہ کوئی کے خون سے رنگ دینے سے اور اس کے کوہن کو ضرب لگانے سے تو گویا معلوم ہو جائیگا کہ یہ ہدی ہے اس کے اور بعد حرم کا تقرب حاصل کیا گیا ہے تاکہ کوئی کئی آدمی نہ کھائے بلکہ قریب ہی کھائیں۔

وَلَمَّا مَضَىٰ طَرْفُ الْبُرْجِ وَتَمَّ عَدْلُهُمْ هِيَ شَرْعِيَّةٌ مِثْلُ بَرَكَةِ الْوَلَدِ وَبَرَكَةِ الْبَيْتِ هِيَ شَرْعِيَّةٌ لِحَقِّ اس کے پہلے۔
 مہرخت سے نہیں اگرچہ خدا اسے تو کوئی مضر لکھتا ہے اور یہ ضابطہ دور ہر مصلحت کی ہوتی ہے۔ پہلے انصاف نہیں ہے کیونکہ
 یہ گناہ کی بر ہے اس لئے یہاں چھپا۔ شخص سے عیسائے قسار ہر چھپ کر کرنا سب سے نہیں اگرچہ یہ تو ہر ہے اور
 اس میں کوئی مضر نہیں

فَسَائِلُ فَتْوَرَةٍ

مفتی مسائل

محققین کی مدد ہوئی ہے۔ وہ اسباب ساری سے مختلف کچھ در مسائل کتاب کے تحریر مسائل مشہور مسائل
 مفتی مسائل شریعت میں ہے اگر کوئی میں صاحب کتاب سے بھی یہ حالت کے پیش نظر مسائل مشہور کا عنوان قائم کیا ہے

يَوْمَ يُنْفَخُ الْيَوْمُ الْاَوَّلِي هِيَ الْيَوْمُ الْاَوَّلِي هِيَ الْيَوْمُ الْاَوَّلِي هِيَ الْيَوْمُ الْاَوَّلِي هِيَ الْيَوْمُ الْاَوَّلِي
 اَنْكُنْ اَوْ لَا تَنْكُنْ فَفَقَدْ رَمَى الْاَوْجِبْ خُجَا مَاشِي لَا تَرْكَبْ عَنِي تَطْلُوفَ اِيَوْمَ كُنْ وَلَمْ اَسْتَعْرِ مَخْرَجَهُ
 حَتَّىٰ رَمَىٰ عَنِي

ترجمہ کرو کہ نے گئی، لی کہ تو نے کر کے ایک مسئلہ کو تو لیا تو گواہی جو اس کی چاہیگی اور اس دن حدیث میں تو ہی قبول ہو کر
 اور اگرچہ یہ گواہی چاہی کہ ہر اہل دینی پھر دینی کوئی دینی کرے یا صحت مراد دینی اور جس نے پہلے سچ کرنا جب کہ ہر کوئی
 سچا ہے یہاں تک کہ جو کہ کرے اور جس سے گھر ساری میں دینی کو جس کو صواب کر کے تہذیب کرے

وَلَمَّا مَضَىٰ طَرْفُ الْبُرْجِ وَتَمَّ عَدْلُهُمْ لَا تَوَلَّ عَدْلُهُمْ تَوَلَّ عَدْلُهُمْ تَوَلَّ عَدْلُهُمْ تَوَلَّ عَدْلُهُمْ تَوَلَّ عَدْلُهُمْ
 دن میں جو کہ دن پہلے یعنی تھوڑی دیر پہلے کہ ہو ہے تو اس کی گواہی کہ اس کی چاہیگی بشرطیکہ تو کہ عذر کا ذکر ممکن ہو یعنی
 اگر ہم وہاں حاضرین تو کہ عذر کر سکیں وہ گواہی کہ اس کی چاہیگی اور اگر یہ ایک ممکن نہ ہو تو گواہی کہ اس کی چاہیگی اور اگر
 ان کو نے گئی، لی کہ تو نے کر کے ہم عذر کے بعد ہو ہے تو گواہی قبول ہوگی اور عذر کا تو کہ اس کے چاہیگی ہو جائیگی کیونکہ
 اس قسم کا اشتہار نہ ہوتا ہے جس سے چھٹا نہیں مگر جتنا راز کو شل کے بعد بھی صحت کا حکم نہ دیا جائے تو صحت حرج لاحق
 ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ ہے۔ میں میں حرج نہ لینی کی ہے۔ عذر و جعل عسکم فی الدن من حرج کے جب کہ گواہی نہ ہو
 سے تو کہ نہ صحت متاثر نہیں ہوتی تو ماسم کی گواہی نہ سے نہ لے کر حاکم کے سننے کی بات مشہور وہاں بھی ذکر

لوگوں میں ٹیکل دلاں ریادہ ہوگا اور فخر برائے ہوگا رنج صحیح ہونے پر نہ سوئے کے پرے میں مسلمانوں کے شکوک و شبہات پر طعنے لگے اور قطع ممانہ (دُعا کیلئے) کے خروج کرنے کی وجہ سے غلوں سخت کدہ ہوئے گئے (میں نے راج احمد پر)

[illegible]

کسی نے پھول جج کرنے کی ہنر ہانی تو اس کا حکم

وَقَدْ أَتَىٰ خَبْرًا مَّطْلُوبًا لَا يَزِيدُكَ حَتَّىٰ يَنْفُوتَ بِهَرَجَةٍ
 اگر کسی شخص سے یہ دل چاہ کرے کہ ہزار سالوں سے
 واجب ہے کہ وہ سواری پر سوار نہ ہو یہ سب تک کہ وہ طواف نہ رت کرے کیونکہ اس نے اپنے اپنے کامل مشقت کے ساتھ حج کا
 اثر رکھا ہے بعد اس کو ایسی طرح پر کرنا ضروری ہے۔ اور صبح سے کہ چھ گھنٹے پہلے چٹا ضروری ہے یہاں تک کہ طواف
 ریت سے دروغ ہو جائے کیونکہ طواف الوداع تک سب رکعات اور جاتے ہیں اور اگر کسی کے خلاف کرنا چاہی ہو وہ مشابہ اس
 کا کفر حصہ سوار ہو کر قطع کرے گا تو دم واجب ہوگا اور اگر کثیر حصہ سوار ہو جائے گی تا سب سے صدقہ کرنا روم ہوگا۔ مثلاً چوتھی
 حصہ سوار ہوا تو کبریٰ کی قیمت کا چوتھی صدقہ کرے گا واجب ہوگا۔

وَلَوْ اَشْفَعَىٰ مَن مِّنْ خَلْقٍ لَّا يَخَافُہٗ ۚ اَیْک شخص نے عمرہ باندی خریدی جس نے اپنے آقا یعنی بائبل کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو یہ کچھ بے اثر ہوتا ہے اگر عمرہ نہ کرنا اس کیلئے اس باندی کو ہر کھڑے دھڑکے کا نلے اور خوشبو لگانے کے علاوہ یہ سے صبر کر کے برعکس کرنا چاہئے ہے اور جو اس کے ذریعہ سے تمہیں گمراہ کرنا چاہئے ہے البتہ کمرے کی تعلیم کی وجہ سے ایسا کرنا بھی نہیں ہے۔



معاذ کو غریب شہر بغداد اور مہدی خدائے موعود سے ملنے کے لیے فریق کو بغداد میں کہتے ہیں۔

وہو سہ و عہد لؤلؤ و زہر
اس مسئلہ تلخیص کتاب النکاح کے شروع میں مذکور ہے۔

وَقَدْ صَاحَبَهَا صِحَابِي وَ أُنْجِبَهَا
یہ سب درجوں والوں نے بھی کیسے سوچا اور یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ ماضی کا مینڈا سابقہ کام کے ساتھ وہ نے کی ضرورت ہے کیسے ۲۰ ہے۔ انشاء یعنی فی حال کسی چیز کے ہوتے وہ جان کر ہے کیسے نہیں ۲۰ اور لا ح کوئی کارنامہ است کہ وہ رہا ہے اس نے ماضی کے ہی کے ساتھ کا مینڈا استعمال ہے جو اسے یونکہ ماضی کا مینڈا مگر چہخت میں خبر دینے کے لئے مقرر کیا گیا ہے لیکن حاجت و ضرورت کی وجہ سے شروع میں انشاء کیسے مقرر کیا گیا ہے اس لئے ماضی کا مینڈا کہ ضروری ہے خواہ جواب قبول والوں کیسے ماضی کا مینڈا ہو یا نہ ہو اس سے کی کیا کیسے جیسے جملہ دعائیہ فعلیہ اور انشاء اور افعال دعاء اور اس میں ماضی کو انشاء کے معنی میں غلط دیا گیا ہے۔

وہی لفظ پہلے جناب و قبول و سنا یعنی بظنہ النکاح و التزوینج فاصبح لقصبتک العقب فی الحجاب نکاح
برائی حفظ سے ہو جاتا ہے جو نکاح کہتے سر اور نہ موضوع ہمیشہ نکاح الکاح و تزوینج "و موضوع" سے مصنف آپ غلط ہیں
فرما رہے ہیں کہ جرد و عطا جو تمہیک میں فی نکاح کہتے وسیع یا غمی ہوا کسی کے ساتھ نکاح منعقد ہو جائے جسے حفظ ہمہ الباقی ضرور
تمہیک، صدق، مفید و غیر ذرا "لحسب" کی لہ سے عارہ و جارہ باحت حارین ہو گئے کیونکہ یہ تمہیک عینی کہتے موضوع نہیں بلکہ
حماہیک منفعت کہتے موضوع ہیں "نسی لحد" کی قید سے وسیعہ نقل گئی کیونکہ ہیبت میں تمہیک موت نے بعد جاتی ہے۔ اور
امثال نفی قربا نے ہیں کہ اصل دو الفاظ (نکاح اور تزوینج) سے الکاح منعقد ہو سکتا ہے کیونکہ ان دو مفقوں کے علاوہ باقی الفاظ نکاح
کہتے نہ طریقہ موضوع میں اور نہ محاذ امتناع ہے ہیں تمہیک جو مفقہ رقبہ تک حد کا سبب ہے اور موصو یہ ہے کہ سبب بول
کر سبب مراد ہیں محاذ اور سبب سے مراد چہ کی کاہہ نفس اور صف میں۔ لہذا تمہیک و غیرہ الفاظ سے نکاح مراد لایا جا سکتا ہے۔

[illegible]

چیز نہیں جو ہمارے خلاف ہو۔ بلکہ کچھ اہول کی موجودگی سے غلط حاصل ہوتا ہے۔

پھر کراچ میں شہادت کیسے ہو، اس کا رد عاقل و معقول ہونا ضروری ہے کیونکہ عام (مخلوعہ) پر جو اس کا حق ہو، حد فسخ (اور
 بچہ در محکوم اہل ولایت سے نہیں ہیں اور شہادت کا تعلق ولایت سے ہے جب اس کو ہے اور ولایت حاصل نہیں تو دوسرے
 پر کیسے حاصل ہو سکتی ہے درمستند اس کے نکاح میں گواہوں کا مسماہ، دوا نامی ضروری ہے کیونکہ کافر مسلمان کے خلاف گواہی
 نہیں دے سکتا اس کے کہ وہ مسلمان پر مباحہ وصل نہیں۔ البتہ قاضی کافر نامی ہے چنانچہ جس جحد انفسہ سکندہ میں عمر
 البیہ میں صبیحہ کا کہ وہ ایک اور گواہوں؟ مرید ضروری ہیں ہے بلکہ ایک مرید اور دو توں کی موجودگی سے
 خارج مستلزم ہوا جائیگا۔ ماحتمل کا انحداب ہے خدائی اس میں ہر شافعی کے نزدیک مالی اور اس کے قبیح کے عداوت میں
 عورت کی گواہی کا فخر نہیں ہونا ہے۔ اسی طرح ہمارے نزدیک ہر مذہب کی شرط نہیں بلکہ وہاں ضروری اور محدود اہل
 موجودگی میں نکاح منع ہے اور ہر شافعی کا کہ نہیں بھی مستند ہے وہ گواہوں کیلئے عداوت کو ضرور دے دیتے ہیں کیونکہ شہادت
 دہر کرمت سے ہے اور اس وقت کے مائق ہے لہذا فسخ و فکوکوندہ ہر ان کی اہمیت کی حالی ہے جس سے کہ نہ کوئی دین کر
 کا کرام کیا ہے۔ ہماری یہ ہے عداوت اہل ولایت سے ہے لہذا اہل شہادت سے ہیں ہوگا اور حد فسخ کا اہل ولایت سے
 ہو ہے کہ شریعت نے اس کو اس کے مسماہ ہو ہے کہ جو سے پائی، ت پر ولایت سے عداوت نہیں کیونکہ بغیر پر بھی
 ولایت سے عداوت نہیں ہوا جائیگا۔ کیونکہ وہ بھی مسماہ ہونے کی وجہ سے اس کا ہم نہیں ہے۔

وضیع تو ریخ منسلب ذمہ بخذ دنیہ۔ مگر دلی مسلمان کتابیہ عورت سے نکاح کرے درودیوں کی سوجوگی میں تو شیعت کے نزدیک حرام ہے۔ اور سخت اور بام فرائض جائز نہیں۔ یہاں تک نکاح کہ نکاح منجانبی شہادت ہے اور کہ برقی شہادت مسلمان کے خلاف معتبر نہیں تو گو دایمیں نے مسلمان کا ظہار یہی نہیں جب کہ کم کو نابینس و شہادت بھی نہیں دانی مگر لہذا نکاح معتقد نہیں دگا۔ شیعیں فرماتے ہیں نکاح میں ایک تو ملک بعد رشتہ ہو کیسے تاہم کیا مانتا ہے۔ دم غور کیسے شوہر پر مال مرد و جب ہوتا ہے وہ نکاح میں جسے بیع علی الخیر و دکانہ کرناں میں ہے تا کہ یہی مقصود ہوتا ہے اور نکاح میں مال کوئی قاطعی اثر اہم چیز نہیں حتیٰ کہ نکاح میں مال نہ ہو کہ چائے تب بھی نکاح معتقد ہو چاہے نکاح وہی معلوم ہو کہ یہ گواہی شوہر کے حق میں ہے ذمہ کے خلاف ہے اور اگر کسی کو ہی مسلمان کے حق میں قبول کر دے مگر اسے اس پرچہ میں سے خلاف یوں نہیں کی جاتی۔ امام محمد کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہاں کو مفہد مسلمان پر قیاس کہ نکاح بیع عاریق ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

وہ اس صورِ جلال کو جو صغیر لہ فوجِ عہدِ رحلہ و لایہ حجاز صغ و لایہ لا بہ بخلاص پر متوجہ ہے۔

فرق صاحب کی تحقیق

والسبب ایضا: صابی ایک لفظ تھا جس کے معنی اور طرز عمل کے بارے میں چونکہ کسی کو پتہ نہ چلے گئے تھے، تو اس میں اختلاف لڑیں اپنے اپنے اس مسئلے میں، امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف بھی محض ہے۔ امام صاحب جواز نکاح کے قائل ہیں اور صاحبین عدم ہیں، نہ کہ ایک صاحب صاحب کے نزدیک وہ اہل کتاب ہیں، لہذا ان سے نہایت جانتا ہے اور صاحبین اپنی تحقیق کے مطابق انہیں مشرک قرار دیتے ہیں۔ لہذا عدم جواز کے قائل ہیں۔ نکاح کی طرح ان کے نزدیک بھی اختلاف ہے، امام صاحب صحت کے قائل ہیں اور صاحبین حرمت کے۔

والسبب صریحاً: ولو متغیر لما: اگر وہ ان عورتوں کا نام نہ ہو یا مرد جائزہ اگر ہم میں ہمارے نزدیک نکاح کرنا جائز ہے۔ امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام حنفی کے نزدیک ناجائز ہے، یہی طرح حرم کسی کا وہ بن کر نکاح کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔ ان حضرات کے نزدیک ناجائز ہے۔ آخر فلاں کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد: "لا یسبح لیسعہم ولا ینکح" ہے اس حدیث میں پہلا یسبح صبح الہاء (غیر سے) ہے اور دوسرا یسبح الہاء (نکاح سے) ہے۔ اول کے معنی نکاح کرنا، دوسرے کے معنی نکاح کرنا تو اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حالت احرام میں نکاح کرنا اور نکاح کرنا منکوحہ ہیں۔ ہماری دلیل ان عباسی کی ممانعت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت یحییٰ سے عزم ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور یہ بخاری ہے، خدا کیا ہے، تو یہی دلیل ہو سکتی ہے۔ صحت صرف "آپ ﷺ ان کے ساتھ نہ نکاح کیا حالانکہ آپ ﷺ طلاق تھے اور حضرت یحییٰ کا نکاح مقام سرہل میں ہوا"۔ دوسرے جواب یہ ہے کہ حدیث میں بھی خبریں مراد ہے، غریبی نہیں، مگر یہ کہ مطلب یہ ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرنا اور نکاح کرنا مناسب نہیں، مگر کرنا تو منقطع ہو چکا۔ ہماری بات یہ تھی کہ نکاح دوسرے حضور و شریعت کے مانع ہے، جس طرح صحیح وغیرہ میں ایجاب و قول ہوتا ہے اسی طرح نکاح میں بھی ایجاب و قبول کا تلفظ ہوتا ہے، پس حالت احرام میں جس طرح دوسرے فرقہ جانتے ہیں اسی طرح نکاح بھی جائز ہے۔

والایضا: ولو کانت یکتاہن: ہمارے نزدیک باغی سے نکاح منقطع جانتا ہے، خواہ مسلمان ہو یا کافر۔ امام شافعی کے نزدیک کتاہ باغی سے نکاح جائز نہیں۔ دوسرا، کتاہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ ہاندیوں کے ساتھ نکاح کا جواز ضرور ثابت ہے، کیونکہ باغی کے ساتھ نکاح سے پہلے جو کلمہ نکاح ہے اس لئے کہ طہر باغی سے جوارہ دہلی شریعت میں دو بھی طہر کی ملک ہوگی، اور حق بجا اور حقیقت ہاک کرنا ہے، تو گو باغی کے ساتھ نکاح کر کے پہلے جو کلمہ ہاک کرنا ہے اور پہلے جو کلمہ طہر بجا یا باغی ہاک کرنا منع ہے۔ لہذا باغی کے ساتھ نکاح ناجائز ہونا چاہئے۔ مگر شدت حاجت کی وجہ سے ضرور جواز قرار دیا گیا۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ ہاندیوں سے نکاح کرنا ضرور ثابت ہے اور قاعدہ ہے کہ جو چیز ضرور ثابت ہو وہ بالضرورت ثابت ہوتی ہے اور ضرورت ایک مسلمان باغی کے ساتھ نکاح کر کے پوری ہو جائے، لہذا

نواز کے پاس ہیں۔ صاحب کی میل یہ ہے کہ ممنوع تو یہ ہے کہ حرام ہو سکن شادی جائے مگر اس صورت میں یہ بات مادم نکاح تھی
کیونکہ مروجہ عدل محرم نہیں ہے اس لئے کہ جب حرام تو حلفہ طور پر حرام ہے۔ مادم صاحب فرماتے ہیں چونکہ جو مطلقہ کے بغض
احکام مطلقہ علیہ لکھی ہیں، ابھی تک باقی ہیں لہذا نکاح بھی منہج باقی ہے اس لئے حلیہ ای میں ہے کہ مرد عدلت سے لیں
باندگی کے نکاح کو جب کر کرنا نہ دیا جائے۔

وَأَوْسَمُ حَقِّ حَصْرٍ لِّمَوْلَاہِ وَالْأَمَّا آثَرُ الْمَرْءِ عَوْرَتِہِ یَا بَیْہُتَہُ سَے نکاح کر سکتا ہے ان سے۔ یہ یاد دہکے ساتھ چار نہیں کیونکہ
ارشاد باری تعالیٰ ہے: **أُولَٰئِكَ مَحْصُورَاتٌ لِّلرِّجَالِ مَا فَلَاحُنَّ لِحُرَّتِہِمْ فَمِمَّا فَتَاہُمُ الْمَوْلَاةُ مَن مِّنْ دُونِہِمْ**۔
یعنی وہ عورتیں ہیں جن کا حصر مردوں کے لئے ہے۔ مگر ان کے لئے حصر نہیں ہے۔ لہذا ان کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔
یہاں کا جو ترجمہ لکھا ہے اس میں غلطی ہے۔ یہاں کا اصل مطلب یہ ہے کہ نکاح کر سکتا ہے کیونکہ ان کے ساتھ باندگی کے
حکم کا جو ترجمہ لکھا ہے اس میں غلطی ہے۔ یہاں کا اصل مطلب یہ ہے کہ نکاح کر سکتا ہے کیونکہ ان کے ساتھ باندگی کے
اور مردوں کو شامل ہے۔

وَالْمَوْلَاةُ مَحْصُورَاتٌ لِّلرِّجَالِ مَا فَلَاحُنَّ لِحُرَّتِہِمْ سَے یاد دہکے ساتھ شادی چار نہیں مگر مادم نکاح کرتے ہیں وہ سے زیادہ بھی
کر سکتا ہے کیونکہ ظاہر میں نکاح نے معاملہ میں مرد عورتوں کے ساتھ ہے کیونکہ نکاح وغیرہ کرنا اس کا خاصہ ہے۔ مدام بھی اگر
مقدمہ نہ بہت میں برابر کا شریک ہے حتیٰ کہ وہ اپنے سون کی دولت کے بغیر نکاح کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ عورت کی تمام حقوق کی
تخصیص مرد کی ہے۔ اس لئے ظاہر و مجرور کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے اور اگر چار کے ساتھ تاکہ شرف حریت کا ظہار نہ ہوتا ہے

حلی من الزنا وغیرہ سے نکاح کا حکم

وَحُلِّیَ مِنْ زَنَآةٍ مِّنْ غَیْرِہَا سَے اگر کوئی عورت مادم ہوئی ہے تو طریقین کے نزدیک نکاح چار ہے البتہ واضح محل تک رہی کرنا
دوسرے نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک اگر کسی عورت میں جو نکاح اور جو رہی۔ ان کے نکاح ہیں۔ طریقین کے
اصل یہ ہے کہ ان سے جائز عورت ہر ایک میں عورتوں سے ہے جس سے نکاح میں قرآن مجید میں حکم دیا ہے کہ ان سے
چار سے قبل ان سے نکاح کرے میں کوئی مطلقہ نہیں۔ البتہ وہی اس سے ممنوع قرار دی گئی کہ کوئی مرد بھری بھیجی کو اپنے ہاتھ سے
میرا ہتھ نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: **مَنْ زَنَىٰ فَمِنْہٗ زَانِیَةٌ**۔ ایہ عورت مدام میں مالاہ روح حیرہ اور عورت
جائزہ نہیں۔ اس لئے نہیں تو صاحب مرامش کے حق کی وجہ سے نکاح بھی نہیں کیونکہ اس صورت میں دو اصل بات واجب ہے۔

وَالْمَوْلَاةُ مَحْصُورَاتٌ لِّلرِّجَالِ مَا فَلَاحُنَّ لِحُرَّتِہِمْ سَے یاد دہکے ساتھ شادی چار ہے البتہ واضح محل تک رہی کرنا
دوسرے نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک اگر کسی عورت میں جو نکاح اور جو رہی۔ ان کے نکاح ہیں۔ طریقین کے
اصل یہ ہے کہ ان سے جائز عورت ہر ایک میں عورتوں سے ہے جس سے نکاح میں قرآن مجید میں حکم دیا ہے کہ ان سے
چار سے قبل ان سے نکاح کرے میں کوئی مطلقہ نہیں۔ البتہ وہی اس سے ممنوع قرار دی گئی کہ کوئی مرد بھری بھیجی کو اپنے ہاتھ سے
میرا ہتھ نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: **مَنْ زَنَىٰ فَمِنْہٗ زَانِیَةٌ**۔ ایہ عورت مدام میں مالاہ روح حیرہ اور عورت
جائزہ نہیں۔ اس لئے نہیں تو صاحب مرامش کے حق کی وجہ سے نکاح بھی نہیں کیونکہ اس صورت میں دو اصل بات واجب ہے۔

جالت کے طور پر جا۔ بخیر سبکدوش کا ارشاد ہے جس سے وہاں ہوا "یا کرو" کی سے اس کا پاپ جالت ہے وہ
 "اس وقت سے معلوم ہو کہ باکرو بالہ پر پانچ بھی ثابت ہوا اصل نہیں۔ اور مہاشا اہل برات میں نہ کہ وہ میرا
 طریقا کا۔" پانچ جوارہ میں ہے کیونکہ یہی کہہ سکتا ہے کہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 پہلے وقت سے پانچ لکھتی ہے۔ تو اس جو معینہ انما کے معلوم ہوا کہ باکرو بالہ سے اس کے پاس ہوا۔ اور
 تاروں کے "یا کرو" کا کمال اس کے لئے ہے۔ یہ تار پہلے لکھا ہوا تھا۔ وہ اس کے بعد دہلا لایا۔ اور
 بسکھیا جس سے وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 روئے بہت ہیں۔ اور جو جہ ہے کہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 ہم کو رخصت ہوا۔ اور جو جہ ہے کہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 مسکھیا کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ

فہم سے دیکھ رہی تھی۔ گھٹ گھٹ رہا تھا۔ اس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 تو یہ ساری طرف سے جالت ہوئی۔ پانچ بھی رہی۔ یہی ہے۔ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 "خلف" سے جس "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 سے دیکھا۔ یہی ہے۔ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 تو نہ رہا۔ یہی ہے۔ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 یہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 یہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ

وہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 وہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ

لہذا سب سے پہلے یہی ملا۔ اس کے بعد اس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 میں طوت کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 جو کہ اس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ

وہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 وہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ
 وہاں سے کرتا ہے۔ جس کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ "یا کرو" کا پاپ نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ

یہاں سے وہ اس شخص کو دیکھ کر تعجب سے کہنے لگا کہ "اس شخص کو پہچانتے ہو؟" اس شخص کو کہتے ہیں جس کی صورت کے پاس جو بھی پہنچے گا وہ پسند ہی نہیں کرے گا۔ وہ کہتا ہے کہ "میرے پاس تو ایک اور شخص ہے جس کی صورت کے پاس جو بھی پہنچے گا وہ پسند ہی نہیں کرے گا۔" وہ کہتا ہے کہ "میرے پاس تو ایک اور شخص ہے جس کی صورت کے پاس جو بھی پہنچے گا وہ پسند ہی نہیں کرے گا۔"

[illegible]

والنحو فقولنا إن غصنف هي السكوب ويولى بكاف لضيقه وضيقه والولى العصة
بترتيب الإرت والفت حجاز مفتوح بالسكون في غير لأب ونجد بشرط القضاء ونظير
سكوبها إن غلبت بكسر لا سكوبية ملة يرمى ولولا لانهة يرمى في قبل الفتح ولا ولاية
لصغير وعيد ومخوب ولا بكافي على مسبعة و لا تكون عصة فالولاية لأب ثم لأخت
لأب ثم لأب ثم لأزاد الأم ذكر وزم وراثتهم فيه سراء ثم لأزادهم ثم للمعات ثم
للأحوص والأخوات ثم لنبات لأصم ثم بأخاكم ولأباعد القربى مع بقية الأقرب متدلة
الغض ولا يتكسر بعده وروى المسونة الإبر لا لأب

[illegible]

’ذوق اس کا مرکا ہو چکا۔‘

وَالْقَوْلُ قَوْلُنَا ۚ إِنَّ اسْمَکَ فِی الْغُیُوبِ

ایک مرد نے عورت سے کہا کہ تجھ کو جب نکاح کی تہری تو نوحہ دے

زیادہ ہے۔ سفاہ اور انی ولاہت کا ہر شقیت پر سے لہذا باپ کو ریہ حاصل ہوگی جیسے کوئیں۔ شہین کی دکل یہ کہ صہ ہونے میں دینا مقدم ہے اور یہ ولایت صورت پر مکی ہے لہذا انی والی ہوگا باپ نہیں اور ولایت میں نفس قنلت معتبر ہے اور فی شقیت معتبر نہیں مثلاً کسی کا انا اور اچھا ہوں تو ولایت میں اچھا مقدم ہے مگر عاقلہ انیس شقیت بہت زیادہ ہوتی ہے پس معلوم ہو کہ زیادتی شقیت کا اعتبار نہیں کیا گیا۔

فصل فی لأکفاء

بمسری کا بیان

الأکفاء کلواک مع ہے یعنی مسری، ہر اہری ظہیر مساری بالکاء، و فی الکاء یہ ہے کہ شوہر عورت کا مساوی ہوں کے حسب نسب، برین، عمر، جمال، نکاح میں کفادہ کا اعتبار اس سے کیا گیا ہے تاکہ وہی نکاح صحیح ہو کر رام ہو جائے۔

فَمَنْ لَمْ يَكُنْ غَيْرَ كَفٍّ لِرُقِّ الْوَلِيِّ وَرِضَا الْبَعْضِ كَالْكَلِّ وَقَبْضُ الْغَيْرِ وَتَحْوِيلُ رِصَالِ السُّكُوتِ وَكَفُّ نَفْسِ الْغَيْرِ لِبِ الْغَيْرِ بِشْ تَكْلُفٍ وَالْعَرَبُ أَكْفَاءُ وَخُرُؤُهُ رِصَالًا وَالْأَوْبَابُ فِيهِمْ تَكْلَافًا وَدِينَانَهُ وَتَلَا وَجُرُؤُهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنْ ظَهْرِ بَيْتِهِ فَيَلْبُو لِي أَنْ يُغَرَّقَ أَوْ يُبْعَ ظَهْرُهُ فَيُزَوَّجَ جَعَلَهُ خَيْرَ كَفٍّ أَوْ يَفِيضَ فَاحْتِمْ صَحْ وَلَمْ يَجُزْ دَبْكَ الْغَيْرِ الْأَبِ وَالْجَعْلَ.

ترجمہ: عورت غیر کفو سے نکاح کرے تو ولی اس کی رضا کی رہا کی گئی رہا ہے اور میر و غیرہ پر قبضہ کرنا بھی صحیح ہے نہ کہ غاصبی۔ اور نکاحات معتبر ہے نسب کے عوض سے پس قریش میں اور عربی لوگ آپس میں عواہیں اور اہری ہر اسلام کے حالات سے اور آپس میں مثل چشمہ پہ دلوں کے ہیں اور ہر اہری مالہ لی اور پیش سے نکاح سے اور اگر عورت میر مثل سے کم کرے تو ان جہر کر دے یا میر کا بل کر دے۔ اور اگر کوئی پہنچے ہوئے ہے نکاح میر کفو سے یا بہت صاحب گناہ کر دے تو صحیح ہے حق یہ باپ داد کے مساوی اور پیشہ ہر ہیں۔

میں لکھتا ہوں ظہیر کفہ و فرق الولی اگر کسی عورت نے اپنا نکاح میر مثل سے کیا ہے تو نامہ صاحب کے ایک اور کو حق غرض حاصل ہوگا کہ شوہر میر مثل سے ہے، جدا کر دے ورنہ قاصی مراد کے بعد نظریں کر دے گا۔ صاحبین نے فرمایا: اب کو حق غرض میں کہیں کیونکہ دس درہم سے تو شریعت کا حق ہے اور اس سے دائر عورت کا حق ہے۔ پس عورت نے میر مثل میں کسی کو کرے لہذا حق ساقط ہے اور جو شخص بنا حق سے نکاح کر دے اس پر اعتراض نہیں ہوتا لہذا یہی کوئی اعتراض نہ ہوتا چاہئے۔ اور صاحبین دیکھ رہے ہیں کہ اولیاء اپنی خاندان عورتوں کے گناہ میر پر فقر عورتوں کرتے ہیں اور میر اور صاحبین جاننا کرتے ہیں۔ لہذا ان کی صورت میں غیر کفو میں نکاح کرنے کی طرح دوسری کو حق غرض حاصل ہوگا

وَلَا يَسْقُطُ شَطْرُ الْعَقْبِ عَنْهُ قَوْلُ تَحْتَ عَالِبٍ مہر عقد سے مرد واجب ہے مطالبہ یہ ہے کہ جو شخص مجلس عقد میں موجودہ حاملہ نہ ہو۔ یہاں یہ وقت نہیں ہوگا کہ عاقل باطل ہو چکا مثلاً ایک عورت نے دو آدمیوں کو گودا کر لیا تو جس نے حاملہ سے نکاح کیا یہ یکسر ہے۔ اگر وہ نہ کر لیا۔ میں نے غایب عورت سے نکاح کر لیا لیکن اس شخص میں عیوب نہ تھے۔ کسی نے کہا میں کیا اس کے بعد عورت کو اس نکاح کی جبری عورت ہے۔ اہل سنت دین تو یہ نکاح باطل ہے اور اگر کسی میں دوسرے سے قبل یا نہ فرگودا کر لیا تو عورت کو کسی مرد کے نکاح میں وہ بیوہ یا کما کہ میں نے اس عورت کی طرف سے توں کیا پھر اس عورت کو نکاح کی طلاق لی اور اس سے نکاح کو جائز قرار دیا تو یہ نکاح جائز ہوگا یہ بھی تفصیل طریقوں کے رد کے ہے۔ امام ابو حامد رحمہ اللہ کے نزدیک ان سب صورتوں میں عقد موقوف ہوگا۔ حاصل نکاح نہ ہو۔ بہر حال یہ نکاح کا مکمل ہونا یا ایک جانب سے نہیں اور اس میں جانب سے وہ ہونا یا ایک جانب سے مکمل اور دوسری طرف سے نہیں ہونا یا یہ باطل ہے۔ اور وہ لازم کی جانب سے مکمل ہونا شرط کے نزدیک جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے فصول دیا گیا ہے۔ آپ سے نفسی اور دوسری جانب سے مکمل ہو تو طلاق کے بعد ایک جائز نہیں۔ بلکہ یہاں باطل ہو جائیگا۔ یہ جو یہ عقد کے ایک جائز ہے لہذا یہ نکاح موقوف ہوگا۔

وَالْمَأْمُورُ سَكَاحِ الْمَرْأَةِ فَخَافَ بِغَيْرِ أَتَمِّ لَا جَانِبًا ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ کسی عورت سے میرا نکاح کر۔ اس نے فقہاء سے پوچھا کہ عورت سے نکاح کر یا تو "مرہ" نامی سے وہی عورت تھی۔ من ہوگی۔ دونوں صورتوں میں لئے زمین میں جو کہ ہے اس کے تحت کے خلاف ہے اور فریض میں ہو پر وہی ایک اس نے لازم نہیں کہ اس پر نکاح کا کوئی فائدہ نہ ہو۔ لیکن ہونا کیونکہ وہی کسی ایک عورت میں کہہا تھا جو سستی سے اور یہاں نہیں تھیں۔ نیز اس میں سے کسی ایک کو نہیں مگی نہیں کر سکتا یہ کہہ چاہے مرغ الام قاتی ہے تو تفریق نہیں ہے۔ اور اگر لڑکے کی صورت میں وہ کسی دوسری سے نکاح کیا تو یہ نکاح رد ہے۔ امام صاحب کے یہ ایک جائز ہے کیونکہ عمر نے غلط "اسرہ" مطلق پر لانا تھا اور وہ بر ہے کہ "اسرہ" کا ایک لڑکے سے صاحبین کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مطلق سے مراد اس کا لڑکا تھا۔ یہ ہے۔ چنی کھوکھ سے تھا نہ دلی کر اس نے یہ مطلق عورت کے ساتھ نکاح پر فرض قرار ہے۔ تو ہی سائنس سے تو ہے۔

نَاتُ الْمَهْرِ

مہر کا بیان

مصدقہ حب کا بیان اور شرط نکاح سے واضح ہے تو نکاح سے ٹھیکہ کیا نہ کرنا چاہتے ہیں اور حکم نکاح واجب مہر سے یہ کہہ سکتے ہیں مہر شہ نص عقد سے واجب کرنا ہے پس مہر عقد نکاح کا حکم مراد حکم کا اجر عقد کے بعد ہی ہوتا ہے اور مہر کے

مفسر الحنفی و ابن خلدون و ابو یوسف و القاضی ابوالفتح و غیرہ
 حیات میں اور بعد موت کے اختلاف کے درمیان کیا واسطہ اور جس کی موت کے بعد بھی حیات
 میں رہیں گے اختلاف کی طرح اس کی اور صورتوں میں کیونکہ یہ اختلاف طلاق کے بعد ہوگا طلاق سے پہلے بھاری میں ہر ایک کی
 اور صورتوں میں کیونکہ یہ اختلاف اصل میں اور کیا مقصد بھی میں ضرور ہے۔ مقدمہ میں اختلاف کی قیاد نکاح کے وقت
 تو طرفین کے نزدیک ہر مثل و قسم کا جائز تھا مثلاً شوہر کا دعویٰ ہے کہ ہر ایک بزرگ ہے اور عورت کہتی ہے اور بڑا تو میری مثل کی تھو رنگ
 عورت کا قول نہیں یہ جائز اور میری مثل سے رائد میں شوہر کا قول نہیں ہوگا اور اگر وہ عورت میں سے کسی ایک نے جوہر کا کھنڈہ پڑے تو
 دونوں صورتوں میں (میرا مثل شوہر سے کہ شوہر کا قول ہے کہ وہ بڑا ہے) سے بعد تو اس کو کھنڈے جائیں گے اور اگر دونوں سے چند
 ہاش کر سیکے تو وہی صورت میں صورت کے بعد تو اس کے جائیں گے اور اگر وہی صورت (جس وقت میری مثل شوہر سے کا شاہد ہے)
 میں شوہر کے بعد تو اس کے جائیں گے ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد
 جس کا موافق میری مثل ہے اور اگر میری مثل دونوں کے دعویٰ سے مراد ہے اور دونوں کا حکم نکاح میری مثل کا لیکر کیا جائے گا اور اگر وہ عورت
 کا اختلاف ہے کہ میں نہیں اور وہیں اور طلاق کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد
 ساتھ ساتھ ہوگا بشرطیکہ مقدمہ میں وہ تمام یا بعد ہوگا اور اگر میری مثل یا حقیقی چیرہ تو طلاق کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد ہر ایک شہادیت کے بعد
 اس سے تو تفصیل نہ کر میرے مقول ہیں مگر اس میں جو اس کے ایک اختلاف بعد طلاق ہر ایک طلاق دونوں صورتوں میں
 شوہر کا قول معتبر ہوگا ساتھ ساتھ کوئی صورتوں میں کیونکہ اس کا قول معتبر نہیں ہوگا۔

[illegible]

ومن بحث المي، امرانه ثيب فداق هو هدية وفي هو من دمهم فالحركي به في سقيم المحب لانكي و بانكي

وَلَمَّا هَمَّ نَذَارُهُمْ سَبَّ الطَّرِيقَ لَا السَّبِيَّ ۚ اے اچھے! میں سے کوئی یہ مسلمان ہو کر دارالحرب سے نکل پڑا کسی ایک کو یہ
 کہہ گیا تو نہ وہوں کے دین پر بدائی نہ ہو جائیگی اور نہ اس کو دوس کو قید کریں گے تو بدائی، قلع نہیں ہوگی اور ہم شافعی
 کے نزدیک بد نہ کرتے ہوئے ہیں۔ نہ سب کا سب ہمارے نزدیک وہ چین کے رہا ہیں، تھوڑے اور کچھ چاہیں وہین ہے نہ کہ
 کرتی رہی اور شافعی کے نزدیک یہ نہایت گناہ ہے نہ کہ چاہیں اور بن اسی کے قائل امام مالکؒ، احمدؒ ہیں، ابن حنبلہ
 کی دلیل یہ ہے کہ تائبین اور بن کاثر یہ ہے کہ تائبین وہین نہ وہ سے نہ قطع ہو جاتی ہے اور انتظار دناہت فرقت میں اثر
 نہ نکلتا ہے جیسے ایک عربی امام سے کہہ اور اسلام میں داخل ہو گیا۔ جس تائبین وہین کی وجہ سے اس عربی مسلمان کی ویت تو
 منقطع ہو گئی تھیں اس کے اور اس کی ویت کے درمیان فرقت نہیں ہوتی۔ باقیہ ہو جانا تو وہ عاف کرنا ہے کہ قید کرے۔ وہ
 کیسے خاص ہو جائے وہ یہ خاص ہونا ہی وقت نکلتا ہے جبکہ کفار منقطع ہو جائے پس معلوم ہو کہ قید ہونا انتظار دناہت اور
 فرقت دونوں کا سبب ہے نہ وہیں ساتھ قید ہوں یا ایک۔ کیونکہ رفتی شدہ خاص گرفتار کرنے والے کا وہم تا ہے۔ ہاری
 اصل یہ ہے کہ تائبین اور بن تھوڑے اور کچھ کے ساتھ ہے اور جو چہ نظام مصراع کے منافی ہو وہ لکھ کر قطع کر دیتی
 ہے جیسے عمریت۔ جس بن میں اس میں لکھ کر قطع کر کے کا تھوڑے عربین وہین یہ ہے کہ ان دونوں میں شخصی خاص پایا جائے یعنی ایک
 دارالحرب میں ہو۔ ایک والدہ مسلم میں اور صاحب شکی سے مراد یہ ہے کہ کسی دارمکہ داخل ہوا وہاں سے وہاں نہ ہونے کا اور وہ
 ہو کہ رہنے اور پھر نہ کا۔ وہ ہر خلاف رفتی رہی کے کہ وہ موجب ملک رہے اور ملک رقبہ ہندوستان کے منافی نہیں ہے مثلاً
 چب شخص نے بنی ہند کی کاس وہ سے سے انکار کر دیا تو یہ کاس جو کہ ہے اس سے علی ملک رقبہ ہندوستان کے منافی نہیں ہے۔
 وَتَكْمِلُ حَجْرَةَ الْحَاجِلِينَ بِمَلَا حُدُودِ ۚ ایک عورت دارالحرب سے دارالسلام کی طرف ہجرت کر کے آئی اور وہاں جانے کا
 ارادہ بھی نہیں رکھتی ہے اور وہاں جڑوٹ خاص ہے تو اس سے امام صاحب کے نزدیک نکاح کرنا ناجائز نہیں۔ دوسری روایت یہ
 ہے کہ ہر جڑوٹ خاص کے ساتھ نکاح کر دیتے ہے البتہ قطع محل سے پہلے اسی نہ کرے قب اس کی وجہ یہ ہے کہ محل میرے ذات
 حسب سے ہے۔ جس حسب سے حق میں فراش ہونا ظاہر ہو تو نکاح کے حق میں بھی احتیاطاً فراش ہونا ظاہر ہوگا تو بن عانی کی
 وجہ یہ ہے کہ عربی مرد کا کوئی احرام نہیں۔ البتہ اس کے حرمی محل کا احرام بدرجہ اولی نہیں ہوگا جس وجہ سے ہر جڑوٹ خاص کے ساتھ
 نکاح درست قرار دیا گیا ہے چہرہ محل میں اثر نہیں۔ کیونکہ لانی کے ہاں کوئی حرام نہیں ہے اور وہی نہ کہ ہر اس نے
 نہیں لانی کی تاہم چاہے نہ غیر کی بھی کو میر۔ نہ نادر مرے تو وہاں صحیح ہے۔

ہے وہ مطلق ہے اس میں باکرہ یا ثیبہ کی اور بچی یا پرانی کی کوئی تعین نہیں ہے لہذا بچی اور پرانی میں کوئی فرق نہیں ہوگا اور دوسری بات یہ ہے کہ ہرادی مقرر کا نکاح کے حقوق میں سے ہے جسے لفظ حقوق نکاح میں سے ہے اور اس کی حق میں باکرہ اور ثیبہ جدیدہ اور قدامت کے درمیان کوئی تفاوت نہیں جیسے مسلمہ اور کنابہ یا باکرہ اور مرہولہ، بخیرتہ اور عتقہ مرہولہ اور سحرہ کے درمیان کوئی تفاوت نہیں بلکہ ان عورتوں کے درمیان اس حق کے سبب سے مساوات ہے اور سبب وہ علت ہے جو نکاح سے ثابت ہوئی ہے اور ہرادی کی مقدار مقرر کرنے میں شوہر کا اہلیہ ہے جی ہاں ایک ایک دن ک ہرادی مقرر کرے گی چاہے دور دور اس سے نہ ہاں نہ کی۔

وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَتَزَوَّجَ بِغَيْرِهَا إِلَّا بِإِذْنِهَا

اگر کسی کے نکاح میں ایک آزاد عورت ہے اور ایک باندی تو باندی میں سے اور باندی کی آزاد ہونے کا ہونا اور ایک باندی باندی کا کیونکہ باندی کی عدت آزاد عورت کی عدت سے کم ہے لہذا حقوق میں کی خاطر گرا ضروری ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ يَتَزَوَّجَ بِغَيْرِهَا إِلَّا بِإِذْنِهَا

اگر کسی عورت کی متعدد بیویاں ہیں تو اختلاف کے نزدیک سفر کی حاجت میں ان کیلئے ہرادی میں کوئی حق نہیں ہے ان میں سے جس کے ساتھ چلے ہے سو کرے الہی بہتر ہے کہ ان میں سے ہرادی کوئی کرے جس کے نام قرعہ ملے اس کے ساتھ سفر کرے۔ نام شافعی کے نزدیک قرعہ الہی واجب ہے حتیٰ کہ اگر بغیر قرعہ کے کسی کے ساتھ سفر کیا تو اتنا ہی حق عدت اس عورت کے ساتھ قیام کرے جس کے ساتھ سفر نہیں کیا ہے کیونکہ یہی کہ یہ سفر کا ارادہ فرماتے تھے تو اپنی عورتوں میں قرعہ اخذ کر لیا کرتے تھے جس میں کا نام لیا تو ان کے ساتھ سفر کرتے۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا اپنی عورتوں میں قرعہ اخذ کرنا ان سے دل خوش کرنے کیلئے تھا۔ لہذا یہ قرعہ اخذ کرنا واجب تھا بلکہ یہ دوسری بات یہ کہ بانی کریم ﷺ پر ہرادی مقرر کرنا واجب ہی نہیں تھا۔

وَلَوْ أَنَّ فَتْرَةَ جَمْعٍ إِنْ وَلِهَتْ لِقَمْعِهَا إِلَّا بِإِذْنِهَا

اگر کسی نے اپنی ہرادی اپنی سوکن کو دے دی تو یہ شرعاً جائز ہے کیونکہ سورہ نساء میں ہے

وَمَنْ يَتَزَوَّجْ مِنْكُمْ فَلْيَسْأَلْهُنَّ مَالَهُنَّ كَمَا مَالُهُنَّ

اور جس عورت سے اپنی ہرادی کا دل چاہے سوکن کو دے دیا اس کیسے جائز ہے کہ وہ اپنے اس حق کو دے دے کیونکہ اس نے ایسا حق ساتھ کیا جو ان کی تک واجب نہیں ہوا لہذا وہ ساقط ہی نہیں ہوگا۔



پانچ گھنٹے صومع ہو گئے۔ ہماری دلیل ارشاد، رہی تعالیٰ ہے ﴿وَسَبَّحْمُ الْاِلهِ رَبِّهِمْ﴾ تمہاری اہلیہیں صیوں نے قر کو روک دیا ہے اور کئی کریمہ صلیحہ کا ارشاد ہے۔ بحرہ من الریح ع صاحب حرم من السب، "محرر ہو جاتا ہے رضا عفت سے جرحہ ہو جاتا ہے سب سے۔" وہ یہ دونوں مطلق ہیں اس میں قلیل اکثر کی تعمیل کیں لہذا مطلقاً دودھ چھڑا کر صحت کا حجب ہو گا۔

دست رضا عفت

قُلْ لِلْعَالَمِينَ اَنْفُسُهُمْ اَحَرَمٌ بِاَنْفُسِهِمْ — دست رضا عفت میں آہو کر صحت خائفہ ہے اہم صاحبہ کے ذریعہ الزنا عفت سے ہے اور ہر شخص اور عفت کی حد نہ تو یکہ دو سال ہے۔ مہاشین کی دلیل ارشاد رہی تعالیٰ ہے ﴿وَلَوْ سَمِعْتُمْ اَنْفُسَكُمْ﴾ اور اصل میں رہنا اور دودھ چھڑنا تیس مہاشین ہے۔ اس آیت میں حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت میں وہاں فرق ہے اور ان کی مدت میں چھ ماہ ہیں تو مدت فصلا دو سال رہی رہا بعد ازاں مدت رضا عفت سے اس کے بعد دودھ چھڑا کر باجائے اہم صاحبہ کی دلیل یہی آیت ہے کہ مدت دونوں میں سے ہر ایک کبھی پوری پوری ہوگی یہ یہ دونوں پر تقسیم کی جائیگی مثلاً ایک شخص کا یہ ایک ماہ رہا یہ ہے اور اس میں عدم قرض حوا کے کہہ کر میں نے یہ کہہ دوں اور قرضوں میں دو سال کی سہولت رہی تو ہر ایک سال کی سہولت دونوں قرضوں میں سے ہر ایک کبھی پوری ہوگی اور اس کی مدت کو دونوں قرضوں پر تقسیم کر کے کیا جائیگا پس اس طرح "ریف میں بھی حمل اور فصلا دونوں میں سے ہر ایک کبھی پوری ہوگی یہ یہ کہ اس مدت کو دونوں پر تقسیم کیا جائے" البتہ دست چھل میں کم کر رہے ہیں کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا لایق ہی بعض اہم کلمہ من مسننہ و ابو یوسف و مالک و معمر "بے کہہ چھل چلی ماہ کے بعد میں دو سال سے زود رہا تھی رہا اگر چہ تھکے کے دھڑکے کی مقدار ای کی ہو۔ لہذا دوسری چیز (فصلا) میں کی مدت اپنے طہ پر رہتی رہے گی اور وہ تیس ماہ ہے پس آیت ہوگی کہ دودھ چھڑانے کی مدت از حوائج سال تک دودھ چھڑا سکتے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ وضع کیلئے تغیر غلہ ضروری ہے تاکہ دودھ کے درہر شودی تغیر ہو سکے دوسری چیز سے حاصل ہو سکے پس اس تغیر غلہ کیلئے نئی مدت درکار ہوگی جس میں دودھ کے درہر دوسری چیز کا عادی ہو جائے تو اہم صاحبہ نے اس کو ان کی مدت حاصل پر قیاس کیا ہے اس لئے کہ یہ مدت غلہ کو دھ دے دینے کی ہے تاکہ جنہن کی عمار صلیح کی غلہ کے مطابق ہے اس لئے کہ صلیح کی غلہ صرف دودھ ہے اور عظم کی غلہ دودھ بھی حرام ہوتا ہے تو یکہ دوسری عمار کا دانی بنا۔ کیلئے مزید چھ ماہ کا دودھ ضروری ہے۔

بَلَا اَمَّا اَخِيصَ وَ اَخِيصَتْ اَنْفُسُهُمْ — مصنف نے ایک صاحبہ پر اس لیے کہ جو عورتیں نفسان جہ سے حرام ہیں و اہم عورتیں رضا عفت کی وجہ سے حرام ہوں گی۔ لیکن اس صاحبہ سے صورتیں مستثنیٰ ہیں۔

پہلی صورت: "اِله" جس سے ذکر فرمائی گئے رضا کی ممکن کی ماہ کے کیونکہ رضا کی ممکن کی ماہ سے خارج ہے تو ہے مثلاً یہ

ایک ہیں ہے تو اس سے نکال کر نکالے۔

وَلَا جِلَّ لَہِمْ وَجْہُہِمْ لَہِمْ وَفَہِمْ مَرْجُوعٌ وَوَلَدُہِمْ وَوَلَدُہِمْ
ایک ماہ بچہ آئے چھپتے یہ وہاں۔ یہی بھائی ہیں اس کے اور ان کا نکاح نہیں ہو سکتا جیسا کہ نسبی بھائی ہیں آپس میں نکاح نہیں کر سکتے۔ اسی طرح شیر چرا لڑکی اور اس کی ماہ کے بچے کے درمیان نکاح درست نہیں ہے کیونکہ والد اس کا بھتیجا ہوتا ہے بھائی اس میں نیز شیر چرا لڑکی اور مرضہ کے بچے کے درمیان بھی نکاح درست نہیں ہے کیونکہ مرضہ کا پوتا اس کا بھتیجا ہوتا ہے

وَالنِّسْبُ الْمَحْضُوطُ بِالْمَحْضُوطِ لَا يَنْفَرُ
اگر دو دودھ کھانے میں مخلوط ہو گیا دور آگ پر پکا جائیں گیا تو اس کا بھتیجا ہونا ہے اس سے حرمت ثابت نہیں اور اگر دودھ کھانے میں غالب ہو یا مضروب دراصل اس کے نزدیک اگر دودھ غالب ہے تو حرمت ثابت ہو جائیگی دراصل اس میں دودھ کھانے میں ماحول پر پکا گیا تو بالافتقار اس سے حرمت واجب رہا عتدائیت نہیں ہوگی کیونکہ جب دودھ کھانے میں ماحول پکا گیا تو دودھ کھانے کے تابع ہو گیا بلکہ اب اس دودھ کا بھتیجا نہیں کہہ سکتے۔ مہینہ کن دین ہے ہے کہ غالب کا ہے بشرطیکہ دودھ کو کسی چیز نے پلے حاکم سے حاکم نہ کیا ہو۔ امام صاحب کی دلیل ہے کہ یہ حاکم حاکم رہنے میں کھانا اصل ہے اور دودھ اس کے تابع ہے لہذا حصول مقصود یعنی غذا میں دودھ مضروب ہو گیا اگرچہ حقیقت میں اس کا اس وجہ سے اس سے تحریم متعلق نہیں ہوتا۔

وَالْمَحْضُوطُ الْعَالِیُّ نَوْ بِمَنْعَةٍ وَذَوَابٌّ وَذَوَابٌّ
مرد دودھ پانی دو یا اس شے کے ساتھ مخلوط ہو تو غالب کا اعتبار ہو گا پانی کے ساتھ مخلوط ہونے میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر دودھ چار گھونٹوں کے بعد موجود تھا جس کو اس بچہ نے پی لیا ہے تو صرف رضاعت ثابت ہوتی ہے اگرچہ پانی غالب ہو کیونکہ اس میں دودھ حاکم اور حاکم موجود ہے لہذا دودھ لاچار مضروب ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ مغلوب حکم یا غیر موجود ہوتا ہے چنانچہ مضروب غالب کے مقابلہ میں ظاہر نہیں ہوتا۔

وَصَحْفٌ بِأَلْفٍ
مرد دودھ پانی کا دودھ مخلوط ہو گیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک جس کا دودھ غالب ہو گا اس کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی اور امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ دونوں کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی۔ امام صاحب سے درود نہیں ہے امام ابو یوسف و امام شافعی کی دلیل ہے کہ دونوں مردوں کا دودھ اس کے بچہ میں مل گیا ہے لہذا اس کو کھانے کا تابع بنا دیا جائیگا۔ امام شافعی اور امام مالک کی دلیل ہے کہ جس بچہ میں جس پر غالب ہو گیا ہے کیونکہ قلب اس وقت متعلق ہوتا ہے جبکہ وہی مغلوب معدوم ہو جائے اور وہی اپنی جنس میں ملے معدوم نہیں ہوتی بلکہ اس میں اضافہ ہی ہوتا ہے اس لئے کہ دونوں کا مقصود سیر ہے اور جب ایک دوسرے کے تابع ہیں تو تحریم دونوں کے ساتھ مستلزم متعلق ہوں گے کہ ایک رخصت۔

وَالنِّسْبُ الْمَحْضُوطُ بِالْمَحْضُوطِ لَا يَنْفَرُ
لَمْ يَكُنْ لَہِمْ وَجْہُہِمْ لَہِمْ وَفَہِمْ مَرْجُوعٌ وَوَلَدُہِمْ وَوَلَدُہِمْ
ایک ماہ بچہ آئے چھپتے یہ وہاں۔ یہی بھائی ہیں اس کے اور ان کا نکاح نہیں ہو سکتا جیسا کہ نسبی بھائی ہیں آپس میں نکاح نہیں کر سکتے۔ اسی طرح شیر چرا لڑکی اور اس کی ماہ کے بچے کے درمیان نکاح درست نہیں ہے کیونکہ والد اس کا بھتیجا ہوتا ہے بھائی اس میں نیز شیر چرا لڑکی اور مرضہ کے بچے کے درمیان بھی نکاح درست نہیں ہے کیونکہ مرضہ کا پوتا اس کا بھتیجا ہوتا ہے

کبیرہ سے بچنے والا اور کبیرہ سے پرہیزگاروں کی صفیہ و پائی لاپرواہی تو اس صبر و سکون کے ساتھ بھی کر سکتا ہے۔
 ہر حالت میں اسے یہ طبع ہو کہ رضائی بی بی، دینی اور یہ شوہر اس کا رضائی ہے۔ ہو گیا۔ اور اگر کسی کبیرہ کا وہ بچے شوہر سے
 تر اور اس شخص نے پہلے شوہر کے طلاق دے دیے کے بعد اس سے نکاح کیا، انصافاً یہ کبیرہ وہ ہے جو اس سے ہمراہ کبیرہ نے اس کی
 صبر و پائی کو دور رکھ دیا۔ تو یہ دیکھ چکا کہ یہ شوہر رضائی اس کبیرہ کے ساتھ دخول کر چکا یا نہیں، اگر نہیں تو اسے تب بھی صبر و
 کے ساتھ صبر و صبر کرنا ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 اور یہ کہ جب تک علم سے کہ کسی کی ماں کے ساتھ احرام ہو چکا تو یہ صبر سے لگانا حرام ہے اور اگر اس کی ماں سے داخل
 نہیں ہو تو نکاح طلاق ہے۔ ہر حال میں کبیرہ اور صبر و پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 ماں بی بی کا نکاح طلاق کرنا اسی طرح نہ سے جیسا کہ کسی ماں بی بی کا نکاح کرنا ہے۔ اب اگر شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دخول
 نہیں کیا تو شوہر پر کبیرہ کی عیبت نہیں ہوگی۔ اور وہ پائی سے صبر و پائی کا احرام ہو چکا ہوگا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 وقت میں ہر شوہر اس کی عیبت نہیں کرتا۔ اور فی الحال اگر شوہر نے نہ کیا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔ اور فی الحال اگر شوہر نے نہ کیا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔
 اور اگر شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دخول کر چکا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔ اور فی الحال اگر شوہر نے نہ کیا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔
 نہایت کبیرہ کی طرف سے ہے۔ اور صبر و پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 کاغذ ہے مگر اتحاد کے حق میں اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اور شوہر نے نہ کیا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔ اور فی الحال اگر شوہر نے نہ کیا ہو تو اس کی عیبت نہیں کرتا۔
 سے لگاؤ کا یہ فائدہ ہے کہ شوہر اس کا عقد نکاح نہ دے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 ہے۔ متحد یہ نکاح نکاح کی عیبت نہیں ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 بعد شوہر نے جو نکاح کرنا ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔

رضاعت میں شہداء و عورتوں کی گواہی کا حق نہیں

وَلَا يَنْتَظَرُ بَعْدَ ذَلِكَ لَهَا - اور جس کو بھی سے دل ثابت ہوتا ہے اسی سے رضاعت بھی ثابت ہو جاتی ہے۔ اور وہ اس کی عیبت نہیں کرتا۔
 کبیرہ اور عورتوں کی گواہی ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 ہے کہ ایک رضاعت رضاعت میں دوسری رضاعت کی طرف ایک حق ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 یہ شخص کو نہایت ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 اور یہ کہ جس نے نکاح میں رضاعت کا نام لیا ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 کہیں نہ ہو۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔
 موافق مانی ہے کہ رضاعت میں شہداء و عورتوں کی گواہی کا حق نہیں ہے۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔ اور پائی کو دور رکھ دیا۔

مرغھ و دکان خندان بیکس سے جس چپ رشتہ کی وجہ سے حرمت طاعت ہوگی تو کراچ بھی باطل ہوگا۔ مطلقاً ناپاک طاعت کرنے کیلئے شہداء کا خفیہ شہداء شہر میں ضرور ہے یہ وہ گوشت سے جو کد کس چیز کے کد کے کی حرمت زوہ ملک سے جدا ہو سکتے ہیں جی یہ دیکھا ہے کہ یک چیز کا حرام ہو چکیں اس کی ملک داخل نہ ہو بلکہ جی رہے ہیں حرمت تول اور ملک دونوں مع ہو سکتے ہیں مثلاً ایک شخص مٹھا کھائے تو اس شخص سے کد کا کد حرام ہے اور ملک کی جاتی سے تو یہیں شہادت صرف گوشت کی حرمت پر ہونکہ وہاں ملک پر حرمت امر دینی ہے اور امر دینی کیلئے ویسے دینی کی شہادت کافی ہے اس سے کہ آدمی کی جاتی سے یہ گوشت زہم ہو گیا۔

مِثْنَاتُ طَلَّاقٍ

ظہار کا بیان

مصنف، ادغام، کار سے گرفت کے بعد طلاق اور اس کے تمام کو یہاں فرما ہے یہاں تک کہ جو دوسری مقدم ہے اور طلاق مؤخر اس لئے تعلیم میں بھی حکام، مکان، لاپٹا ہوا فرما دے، کار کا مدتی کو بعد میں۔ طلاق حصہ رہے تعلیم کے معنی میں جیسے سلاہ سہار کے معنی میں ہے بعد میں طلاق مطلقاً تیار رہے کہتے ہیں، اور اس طرح شرط میں تیار نہ کال کو خصوصاً نکاح کے بعد لکھنے کو کہتے ہیں۔

مَوَازِعُ الْقَيْدِ ثَابِتٌ شَرْعًا بِالنَّكَاحِ تَطْهِقُهَا وَاحِدَةٌ فِي ظَهْرِ لَا وَضْعَ فِيهِ وَتَرْكُهَا حَتَّى تَمُتْ
عَنْهَا نَحْسٌ وَثَلَاثًا فِي ظَهْرِ خَمْسٌ وَمِئَةٌ وَثَلَاثًا فِي ظَهْرِ أَوْ بِكَيْسِيَّةٍ بِذَعْنٍ وَغَيْرِ الْمَوْحُونَةِ
يُطْلَقُ إِلَيْهِ وَلَوْ حَائِضٌ وَدُرُقٌ غَنَى الْأَشْهُرُ فِيمَنْ لَا نَحِيضَ وَصَحَّ طَلَاؤُهُ بَعْدَ الْوُطْءِ وَخَلَّاقُ
الْمَوْحُونَةِ حَائِضٌ بِذَعْنٍ فِيمَنْ جَنَّبَ وَبَصَفَهَا فِي ظَهْرِ ثَلَاثَ

[illegible]

محرور صبح نظارہ، اقدار شمع، بالنگی، قہر، مکر، یہ بھڑکی اس قید کے دہرے کہ کچھ میں جوش و خروش ہے
 ناکار کے روبرو ہے، اس سے شرم کی قید، قید میں (دراکھن) نکلی تھی اور نکاح کی قید سے صحت و باغ و میوے سے بے گھر کہ
 اگرچہ جس محسن اس قید کا بیج ہو، بہتر ملامت سے نہیں لے سکتا، اس کا حق سے نہیں جلا شرم و غرور سے ہوتا ہے۔

وَلَوْ قَسَّ سَمَوْطُهَا أَسْبَاطُهَا بِدُشَّةٍ وَفَعَلَ عِنْدَ كُلِّ ضَرْبٍ حَصَّةً وَبُنِي عَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ
الْتَعَا أَوْ عِنْدَ ثَمْنِي شَهْرٍ وَحَدَّةٍ صَحَّتْ وَتَخْلَعُ طَلَاثِي كَمَرٍ زَوْجٍ عَالِيٍّ نَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهًا وَسُكْرًا
وَأَخْرَسَ بِأَشْرَافِهِ خُرًّا أَوْ عَبْدًا وَغَيْرَهُ بِالنِّسَاءِ وَطَلَا فِي الْحُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةُ ثَنَانٌ

اور فرقی غلطی لاشعبر نہیں، نہ فیحصص و صحیح طلاق نہیں بعد کو حد۔ اگر کسی عورت کو جس سے ۳۰ ہونے کو وہ ہے یا
بڑھاپے کی وجہ سے اور یہ شوہر کی کوست کے مطابق طلاق دینا چاہتا ہے تو تین ماہ میں متفرق طور پر غرض طلاق دینے کیونکہ
مہینے معیرہ کبیرہ دونوں کے حق میں نہیں کے قائم مقام ہے اسی طرح حاملہ عورت کے ساتھ دلی اور طلاق کے درمیان فیصل ضروری
نہیں بلکہ حاملہ عورت کو جناس کے بعد طلاق دینا یا نہ دینا اس لئے کہ حاملہ عورت کے ساتھ دلی کرنے میں حد سے مشتبہ نہیں ہوتی
کیونکہ حاملہ عورت کا طریقہ وضع نہیں ہے اور حمل کا زمانہ بھی دلی میں درست کا زمانہ ہے۔

وَطَلَا فِي الْمَسْوَطِ لَوْ جَاءَتْ بِدُجُوٍّ فَهِيَ حَاضِلَةٌ وَتَنْتَقِلُ فِي طَهْرِ لُبٍّ
طلاق دی و طلاق واقع ہوا سنگی اور طلاق بنے والی کھڑا ہو گا۔ اور اس کیسے پل بند ہے۔ رجوع کرنا واجب ہو گا جس کے عرس
ہے کیونکہ پہلے ہی نے ارشاد دیا ہے۔ ہے بنے عہد فدا لکم کر کہ وہ ہے رجوع کرے۔ اور امر حقیقت میں اگرچہ کیسے
تسا ہے تو امر کو اس کے حقیقی میں چھوڑ دیا جائے پھر اس کو طلاق دینا چاہئے دوسرے صبر میں طلاق یہ ہے۔

وَلَوْ قَسَّ سَمَوْطُهَا أَسْبَاطُهَا بِدُشَّةٍ وَفَعَلَ عِنْدَ كُلِّ ضَرْبٍ حَصَّةً وَبُنِي عَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ
الْتَعَا أَوْ عِنْدَ ثَمْنِي شَهْرٍ وَحَدَّةٍ صَحَّتْ وَتَخْلَعُ طَلَاثِي كَمَرٍ زَوْجٍ عَالِيٍّ نَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهًا وَسُكْرًا
وَأَخْرَسَ بِأَشْرَافِهِ خُرًّا أَوْ عَبْدًا وَغَيْرَهُ بِالنِّسَاءِ وَطَلَا فِي الْحُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةُ ثَنَانٌ

ترجمہ اور اگر چاہے اس کے کہ جسے تین ملا نہیں ہوتی عورت میں تو ہر طرح میں یک طلاق اس کو بھی کر سکتا ہے کہ تینوں کی وقت
و جمع ہوں۔ جیسے تین ایک واقع ہوتی بھی ہو گے۔ اور ہر ایک شوہر کی طلاق واقع ہو جائے جو حاملہ ہوں اور گھر میں سے ہوں
مکی ہو اور مست ہوں۔ اگر کئے کی طلاق اس کے ساتھ کہ حاملہ ہو جائے کہ چھ روز چائے اور سوئے۔ لے
اور تاکہ نہ تر جائے تاکہ کی ہوں کہ اور طلاق کا قصہ عورتوں سے ہے۔ اس امر اس کی طلاق میں تین ہیں اور باندی کی دو۔

وَلَوْ قَسَّ سَمَوْطُهَا أَسْبَاطُهَا بِدُشَّةٍ وَفَعَلَ عِنْدَ كُلِّ ضَرْبٍ حَصَّةً وَبُنِي عَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ
الْتَعَا أَوْ عِنْدَ ثَمْنِي شَهْرٍ وَحَدَّةٍ صَحَّتْ وَتَخْلَعُ طَلَاثِي كَمَرٍ زَوْجٍ عَالِيٍّ نَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهًا وَسُكْرًا
وَأَخْرَسَ بِأَشْرَافِهِ خُرًّا أَوْ عَبْدًا وَغَيْرَهُ بِالنِّسَاءِ وَطَلَا فِي الْحُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةُ ثَنَانٌ

اور اگر ایک شخص نے بی بی یا عورتوں سے (حد و حدت نہیں) سے کہی کہ کہ تھے
طریق حدت غرض طلاق تو ہر طرح میں ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ "السنہ" میں امام اہل سنت کیسے ہے کہ کیا کہ اس نے کہا "و لست
السنہ" اور طلاق کی گاہ وقت طہری ہے جس میں نہ عیاض ہو نہ عیاض کے اختتام ہے یعنی تین ہیں، قبل از سنہ کے ساتھ کہ عرس
ہیں اور طلاق حقیقی ہے جس میں نہ از کمال حرا ہو کمال عدلی کی کا اور طلاق دلی ہے جو بعد از وقت پر واقعہ سے مست ہو نہ
میں طلاق میں طہریوں میں طہریوں کی اور دلی انجان میں طلاقوں سے واقع ہوئی ہیں کہ اگر چہ صبر سے شرعاً میں
ایک طلاق، فتح ہونے کی بیت کے تو یہ بھی صحیح ہے کہ کلام میں اس کا بھی احتمال ہے کیونکہ طلاق حدت سے مست نہیں ()
بی رہی کہ اگر آپ کے صحابہ کے مطلق مسنون طریقہ پر سو۔ (۲) اہل سنت عروقت کے مذہب کے موافق ہو چکے ہیں

طلاق یہاں تک دینا مگر چہ بدمی سے نہیں اہل حدت کے لئے ایک قطع ہو جاتی ہیں تو جب اسے "النسأ" کے لفظ سے یہ معنی مرد
نے تو اس کے بعد درج ہے جو اس اور ایک ساتھ ہی تینوں طلاق واقع ہو جائیں گی۔

وینصیح طلاق کے راجح مخالف مایع و غیر منکرہ
قطع ہو جائیگی اور اگر چہ یہ وہاں یہ سب سے بڑی دقت ہے تو قطع نہیں کیونکہ یہی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے "کل طلاق جائز لا طلاق
للنفس المدحیون کہ ہر چہ قطع ہونے کے لئے اور طلاق کے لئے اور اگر کسی کو مجبور یا گمراہی ہو کر طلاق کرے
اور اس نے مجبور ہو کر طلاق دے تو ہمارے نزدیک طلاق قطع ہو جائیگی۔ ہر طلاق نام ملک نام حق کے نزدیک قطع نہیں
ہو گی اس کی تکلیف ہے کہ اگر وہ طلاق دے تو اس قطع نہیں ہو سکتی اور تصرفات شرعی اعتبار سے اس کے ساتھ معتبر ہوتے ہیں جس اعتبار
سے ہونے کی وجہ سے مکرر طلاق بھی قطع نہیں ہو گی۔ نہ ہی دلیل سے کہ ملے۔ اپنی یہ طلاق قطع کرنے کا یہ وہ کہ ہے
اور اس میں طلاق قطع کرنے کی حیثیت بھی ہے کیونکہ اس سے اسے دو بار یا تین بار ایک یا کا طلاق ہونا دوسرا یہی کہ کا طلاق
ہونا تو اس لئے کہ اس دنوں میں اس سے تیسرا یا تیسری طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر وہ اس میں کو بیچارہ اور اس کو غیب کرنا یہی
نصیب اور غیب کی حدت ہے۔ صرف تم بات مرد ہے مرد اس عمر کے طلاق پر راضی نہیں مگر طلاق کے لئے نہ سب پر راضی نہ ہونا
طلاق سے قطع نہیں ہو سکتی اس لئے کہ طلاق دینے والے کو طلاق ہو جاتی ہے۔

وینصیحون و انفسہم بہ خیر و حوا و عبادہ
مزدیکہ طلاق واقع ہو جائیگی اور نام نہائی کو یہ قول ہے کہ طلاق قطع نہیں ہو گی۔ ہم کہتے ہیں کہ اس شخص کی عقل ایسے سبب
سے دائل ہوئی ہے کہ وہ سمجھتا ہے اور گناہ ہے میں شرعاً مرد لیوہ سے لے کر اس شخص کو جو طلاق کرنے کیلئے اس کی عقل کو مایہ باقی
قرار دیا گیا ہے جس سبب حکم کی عقل دینی ہے تو طلاق قطع ہو جائیگی۔ اور اس طرح مکرر طلاق طلاق نام ہے قطع ہو
جائے کیونکہ وہ کہے کا شمار وہ مرد و عورت ہے لہذا اس کا شمار مرد و عورت میں ہوتا ہے۔

لا طلاق للنفس المدحیون و النکاح و النکاح علی مکرہ عینہ
میں طلاق کا ارشاد ہے کہ طلاق جائز لا طلاق، جس و محدود "ہر طلاق جائز مگر نہ چنے و مردانہ کی طلاق" یہ کہ نہ حیثیت
عقل میسر ہے اور وہ اس دنوں میں محدود ہے۔ مگر طلاق ہے طلاق مہارت سے کسی صورت سے نکاح کر کے اور پھر اسے
طلاق دینے۔ قطع ہو جائیگی۔ رغلہام کے آقا کی طلاق اس کی بڑی بد قطع نہیں ہو سکتی کیونکہ ملک کا رغلہام کا حق ہے لہذا استقامت
نکاح کا حق ہو گی اس کے اختیار ہے یا نہ کہہ کہہ کے اختیار ہے۔

ہائمی اور مرد و عورت کی تعداد طلاق

و انصافاً بالنساء و طلاق لحرہ و طلاق و الاما و نثار
مرد و عورت میں اختلاف ہے مخالف کا یہ ہے کہ طلاق

[illegible]

اور احسن فلسفی نے فلسفہ واحد و نبوی الضرب و ان نبوی واحد و فلسفی فصاحت و فلسفی فی فلسفہ
 یسناد و ان نبوی الضرب مگر کوئی اپنی بیروں سے کہے "نعت صافی و جند ہی شاعر" اور ضرب و صاحب کی نیت کر کے
 یا تو کچھ نیت نہ کر کے تو ایک خلاف واقع ہوئی کیونکہ ضرب کامل و کو بیڑا دے کیلئے جوتا ہے مغروب میں اصرار کیلئے
 نہیں مگر آپہ طلاق کے جز و کثیر جو جائیں تو اس سے لغو و نامکمل ہے اور اگر چہ اور وہ کی نیت کی یعنی لی کہ انہ طلاق کے معنی
 میں استعمال کی تو حین واقع ہوئی کیونکہ اخلاقی میں ان کا مثال موجود ہے وہ بھی جمع کیلئے استعمال ہوتی ہے مگر عورت غیر مغروب
 بہاؤ تو ایک واقع ہوئی اور مگر فی جمع کے معنی میں استعمال کیا تو نہیں واقع ہوتی کیونکہ ضرب بہاؤ غیر مغروب بہاؤ کیونکہ
 ضرب معنی بھی مستعمل ہے کمالی تو رہتالی خود و جنس میں عبادی ہے ایسی مع عبادی اور اگر کوئی اپنی منکوحہ کہے "نعت
 صالح معنی میں رہیں اور ضرب و صاحب کی نیت کر لی تو وہی طلاق نہیں واقع ہوتی کیونکہ مرد میں مذکور اس معتبر ہے۔

وہ جس حد تک اپنی انعام و احقر جیتنے، کترسی شخص نے اپنی بیوی کو کہا تجھے یہاں سے مک شرمیک طلاق ہے تو تہا رے
ر۔ یک طلاق رقی و بی وقع ہوگی۔ م ذکر کے نزدیک حدیث واقع ہوگی۔ یکہ مرد نے طلاق کوٹوں سے متصف کیا ہے اور یہ
خواصہ بائن او نے کاتھ صا کرتی ہے۔ م کہتے ہیں کہ اس نے طوں سے کہاں متصف کیا اس نے تو کھ دو کو دیا ہے۔ کیونکہ
"است صالین" میں یہ صفت ہے کہ عورت میں شام میں جو چاستان میں فرشتیکہ جہاں بھی ہو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ تو
مرد نے طلاق کو شام کے ساتھ ملید کر کے عورت میں مک مکات کم کر دے لیکن نہ اور اصوات میں کسی ہر مقام پر طلاق واقع ہو
جائیگی مرد نے مشرودہ کرنے سے قصص میں کس ہوگی۔

وہمیں کہتا ہے کہ اگر کوئی اللہ کی تعظیم کرے تو اسے اللہ کی طرف سے عطا کیے جانے والے ہر شے کا مالک بن جائے گا۔

جانتی ہو کہ عورت کس طرح ہے۔ ورنہ تو مرد سے کہا "اے صلیبی میں۔" اور طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ طلاق کسی ایک
مقام سے یا جگہ سے نہیں ہوتا۔ "اسکے ہاں" "نہی" "نہی" کی صورت میں شوہر کے سامنے یہ بھی کہ جب تو کہیں آئیگی تو مجھے
طلاق ہوگی۔ دیکھو کہ یہ تو تصدیق کی حالت ہے، اور خلاف طلاق ہونے کی وجہ سے تصدیق نہیں کی جاتی۔
وہ تو حدیث ہے کہ "میں نے کہا کہ اس صلیبی کو کہ جب تک وہ کہیں میں داخل نہیں ہوگی اس پر طلاق
واقع نہیں ہوگی کیونکہ۔" یہ طلاق وہ تو جس وقت تک طلاق ہو رہی ہے۔

فصل فی بطلان الطلاق إلى الزَّهَابِ

طلاق کو زمانہ کی طرف منسوب کرنے کا بیان

اَنْتَ طَالِقٌ حَتَّىٰ اَنْ يَّهْبَ تَطْلُقَ عِنْدَ الصُّبْحِ رِبْعَةُ الْعَصْرِ تَصِيحٌ فِي الْفَاقِ وَفِي الْيَوْمِ عَدَّةٌ اَوْ عَدَّةُ
الْيَوْمِ يُغَيِّرُ لَأَوَّلِ اَنْتَ طَالِقٌ قَبْلَ اَنْ تَزُوَّجَ حَتَّىٰ اَنْ اَنْتَ اَنْتَ حَتَّىٰ الْيَوْمِ لَعَوْنُ مَنْ كَتَبَهَا قَبْلَ اَنْتَ
بِطَلَقِ الْاَنْ اَنْتَ صَالِحٌ مَا لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ

اور طلاق ان سے قبل یا بعد صبح یا عصر تک ہے۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتی۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتی۔
طلاق سے پہلے طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
اس سے واضح ہے کہ طلاق اس وقت تک طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
کو طلاق کہہ دیا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔

اَنْتَ طَالِقٌ حَتَّىٰ اَنْ يَّهْبَ تَطْلُقَ عِنْدَ الصُّبْحِ رِبْعَةُ الْعَصْرِ تَصِيحٌ فِي الْفَاقِ وَفِي الْيَوْمِ عَدَّةٌ اَوْ عَدَّةُ
الْيَوْمِ يُغَيِّرُ لَأَوَّلِ اَنْتَ طَالِقٌ قَبْلَ اَنْ تَزُوَّجَ حَتَّىٰ اَنْ اَنْتَ اَنْتَ حَتَّىٰ الْيَوْمِ لَعَوْنُ مَنْ كَتَبَهَا قَبْلَ اَنْتَ
بِطَلَقِ الْاَنْ اَنْتَ صَالِحٌ مَا لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ

اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
کیونکہ عورت کی عمر اس وقت تک طلاق نہیں ہو سکتی۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
نہی ہے۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔

وَفِي الْيَوْمِ عَدَّةٌ اَوْ عَدَّةُ الْيَوْمِ يُغَيِّرُ لَأَوَّلِ اَنْتَ طَالِقٌ قَبْلَ اَنْ تَزُوَّجَ حَتَّىٰ اَنْ اَنْتَ اَنْتَ حَتَّىٰ الْيَوْمِ لَعَوْنُ مَنْ كَتَبَهَا قَبْلَ اَنْتَ
بِطَلَقِ الْاَنْ اَنْتَ صَالِحٌ مَا لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ لَوْ مَتَى لَمْ يَطْلُقْ

اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
نہی ہے۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔
اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔ اور اس کے بعد طلاق نہیں ہو سکتا۔

طَوَّعَ الْبَيْتَ لِزَوَاجٍ رَدِّهَا کے ساتھ جن قسم کے ہیں (۱) مالیات مظنہ یعنی رضا مندی کی حالت (۲) لذائذ و حلاق کی حالت مثلاً بیوی اپنے شوہر سے طلاق کا سوا کر دیتی ہے یا کوئی دوسرا شخص اس کے شوہر سے اس کی طلاق کا مطالبہ کر رہا ہے (۳) حالت عصب یعنی دلوں طرف سے فساد، نہیں ہیں لہٰذا طلع کلمات کی بھی تمام قسمیں ہیں (۴) وہ الفاظ نکاحیہ جو جواب اور ردوں ہو سکتے ہیں یعنی عورت کی جانب سے جو طلاق کا مطالبہ کیا گیا ہے اس کا جواب بھی ہو سکتے ہیں اور اس کے کلام کا رد بھی (۵) وہ الفاظ جو بہت بڑھ سکتے ہیں لیکن رد نہیں ہو سکتے (۶) وہ الفاظ جو جب بھی آدھ سکتے ہیں اور کاٹھک ہو جی۔ اب رضا مندی کی حالت میں ان الفاظ میں سے کوئی ایک لفظ بطریقیت کے طلاق نہیں ہوگا اور شوہر گریست کا انکار کر دے تو جدا گاریست میں اس کا قوی اعتبار ہوگا کیونکہ یہ قسم الفاظ طلاق اور غیر طلاق، انہوں کا اٹھال رہ سکتے ہیں لہٰذا ایک خصال کو متعین کرے کیونکہ نہت ضروری ہے۔

[illegible][illegible]

وَمِنْ أَسَالِ الْفُحْشِ طَلْقُ وَتَوْبَى بِالْأَوَّلِ طَلَقٌ وَبِمَا عَنِ حَيْثُ خُذَ قَوْلُ لَوْ يَكُونُ بِمَا مَعْنَى شَيْءٍ فِيهِ ثَلَاثٌ
وَالْأُخْرَى بِمَنْسَبٍ لِي بِأَمْرِ أَوْ رُسُكٍ لَكِبَ بِرُوحٍ. وَتَوْبَى طَلَقٌ وَالضَّرِيحُ بِمَعْنَى الضَّرِيحِ وَالْأَيْدِ وَالْأَيْدِ
بِالْحَقِّ الضَّرِيحُ بِالْأَيْدِ إِلَّا ذَاكَ مَعْقُودٌ قَوْلُ بِنِ دَعَلَبِ الدَّارِ قَالَتْ يَا بَنِي قَوْمٍ قُلْ أَلَيْسَ بَيْنَ

ترجمہ: در کلفظ "اقتدائی" تھے باوجود اور اول سے طلاق کا اور اسی سے پیش کی سبب کی تو تمہیں اپنی حالت کی اور اگر کسی سے کہہ سکتے تھے کہ تمہیں طلاق دینے کو کسی اور کو بھی دے دیا جائے گی مگر یہ کہ تمہیں تو میری بیوی نہیں، جس طرح شوہر نہیں مگر حلف کی نیابت کی اور طلاق سے "کہا" صرف صریح اور اول سے طلاق ہے اور طلاق کا یہ طلاق صریح سے ملتی ہے کہ یہاں سے الگ کہہ دو مثلاً جو شخص کسی کو کہے

باب تفریق الطلاق

طلاق کی سیرتگی کا بیان

وَمَنْ لَمْ يَلِدْ فَهِيَ حُرٌّ عَلَى نِسَائِهِ بِهَذَا الطَّلَاقِ لِمَا خُذَتْ فِي مَجْتَمِعِهَا بَأَنَّهُ بِوَاحِدَةٍ وَلَمْ يُصَحَّ بِهِ التَّلَاقُ لِمَا فِي قَوْلِهِمْ أَوْ أَحَدٌ فِي عَصْرِ خَرِيطٍ خِيَارُهُ وَذَكَرَ لِنَفْسِهِ وَلاَ خِيَارَ فِي أَحَدٍ كَلَامِهِمَا شَرْعًا فَالْقَالَ بِهَا خِيَارُهُ فَلَيْسَتْ لَهُ خِيَارٌ نَفْسِي أَوْ حُرٌّ نَفْسِي نَطْلِي.

”عصر“ اس سے کہا ہے کہ اور اس سے طلاق کی سیرت کی اور اس سے اس نرس میں اظہار کرنا تو ایک طلاق سے یا نہ ہو سکتی اور جس کی یہ سیرتگی ہوگی وہی نہ ہو سکتی اور اس سے کوئی دوسرا کا مشورہ کرنا یا وصیہ یا طلاق ہو یا چاہا اور اس اور اس میں سے کسی ایک کے حکام میں طلاق نہیں پہلے اختیار کرنا شرط ہے۔ ”یہی“ سے کہ اختیار کرنا یہی ہے کہ جس سے طلاق کرنا ہو اس میں سے چاہے جس کو اختیار طلاق واقع ہو جائے۔

عورت کا خیار، قیام مجلس سے عظم ہو جائیگا

وَمَنْ لَمْ يَلِدْ فَهِيَ حُرٌّ عَلَى نِسَائِهِ بِهَذَا الطَّلَاقِ لِمَا خُذَتْ فِي مَجْتَمِعِهَا بَأَنَّهُ بِوَاحِدَةٍ وَلَمْ يُصَحَّ بِهِ التَّلَاقُ لِمَا فِي قَوْلِهِمْ أَوْ أَحَدٌ فِي عَصْرِ خَرِيطٍ خِيَارُهُ وَذَكَرَ لِنَفْسِهِ وَلاَ خِيَارَ فِي أَحَدٍ كَلَامِهِمَا شَرْعًا فَالْقَالَ بِهَا خِيَارُهُ فَلَيْسَتْ لَهُ خِيَارٌ نَفْسِي أَوْ حُرٌّ نَفْسِي نَطْلِي.

اس سے طلاق کی سیرتگی اور عورت نے اس میں سے کسی سے طلاق کرنا سے یا نہ ہو سکتی اور اس سے کوئی دوسرا کا مشورہ کرنا یا وصیہ یا طلاق ہو یا چاہا اور اس اور اس میں سے کسی ایک کے حکام میں طلاق نہیں پہلے اختیار کرنا شرط ہے۔ ”یہی“ سے کہ اختیار کرنا یہی ہے کہ جس سے طلاق کرنا ہو اس میں سے چاہے جس کو اختیار طلاق واقع ہو جائے۔

اس سے طلاق کی سیرتگی اور عورت نے اس میں سے کسی سے طلاق کرنا سے یا نہ ہو سکتی اور اس سے کوئی دوسرا کا مشورہ کرنا یا وصیہ یا طلاق ہو یا چاہا اور اس اور اس میں سے کسی ایک کے حکام میں طلاق نہیں پہلے اختیار کرنا شرط ہے۔ ”یہی“ سے کہ اختیار کرنا یہی ہے کہ جس سے طلاق کرنا ہو اس میں سے چاہے جس کو اختیار طلاق واقع ہو جائے۔

وَمَنْ لَمْ يَلِدْ فَهِيَ حُرٌّ عَلَى نِسَائِهِ بِهَذَا الطَّلَاقِ لِمَا خُذَتْ فِي مَجْتَمِعِهَا بَأَنَّهُ بِوَاحِدَةٍ وَلَمْ يُصَحَّ بِهِ التَّلَاقُ لِمَا فِي قَوْلِهِمْ أَوْ أَحَدٌ فِي عَصْرِ خَرِيطٍ خِيَارُهُ وَذَكَرَ لِنَفْسِهِ وَلاَ خِيَارَ فِي أَحَدٍ كَلَامِهِمَا شَرْعًا فَالْقَالَ بِهَا خِيَارُهُ فَلَيْسَتْ لَهُ خِيَارٌ نَفْسِي أَوْ حُرٌّ نَفْسِي نَطْلِي.

اس سے طلاق کی سیرتگی اور عورت نے اس میں سے کسی سے طلاق کرنا سے یا نہ ہو سکتی اور اس سے کوئی دوسرا کا مشورہ کرنا یا وصیہ یا طلاق ہو یا چاہا اور اس اور اس میں سے کسی ایک کے حکام میں طلاق نہیں پہلے اختیار کرنا شرط ہے۔ ”یہی“ سے کہ اختیار کرنا یہی ہے کہ جس سے طلاق کرنا ہو اس میں سے چاہے جس کو اختیار طلاق واقع ہو جائے۔

کا توں جو اس کی تفسیر ہے وہ بھی ہمہ در ایک ہمہ دوسرے ہم کی تفسیر واقع نہیں ہوتا اس لیے یہ کام باطل ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارَى فَقَالَتْ اَنَا اخْتَارَ نَفْسِي تَطْلُقُ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اے عماری" بیوی نے کہا "اے اختاری" تو اس سے طلاق پائی تو جو ایگل اور قیاس کا مقتضی ہے کہ طلاق واقع ہو کیونکہ عورت نے "اے اختاری" میں مضارع استعمال کیا ہے اب اگر عورت نے مستقبل مراد یا تو یہ محض وعدہ ہوگا اور محض وعدہ طلاق سے طلاق واقع نہیں ہوتی اور اگر حال مراد ہے تو کم مستقبل کا قتل ہے۔ یہ اختار حدیث کا نکتہ ہے حضرت عائشہؓ نے آپت قاضیہ کے جواب میں آپ ﷺ سے عرض کیا لا یس عبالہ ووسونہ والذوالاخرہ "اے میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ اور دعا و شریعت کو پسند کرتی ہوں۔" نبی کریم ﷺ نے عائشہؓ کے اس جواب کا اعتبار کیا ہے۔ لاکہ حضرت عائشہؓ نے صیغہ مضارع استعمال کیا تھا۔ اگر شوہر کے قول "اے عماری" کے جواب میں عورت نے جنس بدیسی کہا اور شوہر نے طلاق کی نیت کی ہے تو اس صورت میں بھی ایک طلاق ہی واقع ہوگی کیونکہ عورت کا کلام غلطی سے کہنے کی وجہ سے نہیں نہیں ہے۔

وَلَوْ قَالَ اخْتَارَى اخْتَارَى فَقَالَتْ اخْتَارْتُ الْاُولَى اَوْ الْاُخْرَى اَوْ الْاَوْسَطَى اَوْ الْاُخْبِرَةُ اَوْ لَوَعَ الثَّلَاثُ بِلَا بَيِّنَةٍ وَلَوْ فَالَمَتْ طَلَّقَتْ مَسَى اَوْ اخْتَارَتْ نَفْسِي بِتَطْلُقُ ثَلَاثَ اَوْ اَجِدَةً اَوْ مُرَكَّبَةً اَوْ اخْتَارَى تَطْلُقُ فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا طَلَّقَتْ وَجَعِيَّةً

ترجمہ۔ اگر تین ایک اختیار کر دیں۔ کہ میں نے پہلی کو یا درمیان یا کہ چوتھی کو اختیار کیا ایک کو اختیار تو جو بیعت تین واقع ہوگی اور بیعت نہ کہ میں نے اپنے "پرطون" سے کہ ہے میں نے پہلے کسی ایک طلاق کے ساتھ اختیار کیا ہے ایک طلاق پائی واقع ہوگی طلاق ہے میں جو خدا میرے پاس سے یا تو طلاق کو اختیار کر رہی ہوں یا چھوٹ کر اختیار کر رہا ہو ایک طلاق داخل واقع ہوگی۔

شوہر کے تین بار اختاری سے کہنے کا حکم

وَلَوْ قَالَ اخْتَارَى اخْتَارَى فَقَالَتْ اخْتَارْتُ الْاُولَى اَوْ الْاَوْسَطَى اَوْ الْاُخْبِرَةُ اَوْ لَوَعَ الثَّلَاثُ بِلَا بَيِّنَةٍ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے تین بار یا تین کی کہے اور عورت جواب دے کہ میں نے پہلا درمیان اور آخری اختیار کر لیا تو ہر صحت کے نزدیک اس سے تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور شوہر کے بیعت کرنے کی حالت تکلیف۔ مگر صاحبینؒ اور مشائخؒ سے ایک اس سے ایک طلاق واقع ہوگی ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ دینی اور اس کے قائم مقام کا ذکر اگرچہ سن بیٹا الترتیب علیہ نہیں لیکن محدثوں نے کی حیثیت سے مفید ہے کہ جس میں مفید ہے اس کا اعتبار کر لیا جائیگا مگر عورت نے کہا "اے اختاری" کیونکہ اس کے قول الترتیب الثانی کے معنی میں رہیں نے اس کو اختیار کر لیا جو کہ اولیٰ سے میرے سپرد کیا گیا ہے اور کہ اولیٰ سے جو پہلی کہی گئی ہے وہ ایک طلاق ہے اس وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ معنی غلط ہے کیونکہ جو چیز ملک میں مجموعہ طور پر ہے اس میں ترتیب نہیں ہوتی مثلاً تین بار اولیٰ اگر

ایک مکان میں اکٹھے بیٹھے ہوئے ان میں ترتیب ضروری نہیں ہوتی اور تعداد ہے کہ ہر ایک چیز حسب ترتیب نہ ہو اس میں دو کام
خواجہ پانچویں ترتیب کیسے ہوا یہاں ترتیب کیسے ہوتی، دلی، دلی اور اخیراً ہے میں حسب الفلاس حیث ترتیب ہو ہو گا تو اس حیث
نہ فراموشی نہ ہو پانچویں کہ میں ترتیب اصل سے درانہ اس کے دائرہ میں سے ہے پس حسب اصل کے حق میں
خود ہوتا تو اس پر جھٹل کے حق میں بھی ہو گیا۔ اور اس دلوں کے حق میں غصہ ہو گیا تو عورت کا تو اس احتراست ہائی رہا
در گمراہی کے لیے تمنہ جب "خندہ" کے جواب میں یہ عورت "خندہ" کہہ دیتی تو ہمیں اطلاع دے دیتی تو اس میں اس سے
یہاں بھی تمیں واقع ہوں گی۔

وَلَوْ كُنَّا لَبِثْنَا حُلُقُوتُ بِنَفْسِي وَخُتِرْتُ بِنَفْسِي بِمَنْفَعَةٍ مَّا بُوَ أَحَدُهُ
مجموع میں احزاب، احزاب کہہ دیتا تھا تو اس میں اطلاع دے دیتی تو اس میں غصہ ہو گیا تو عورت کا تو اس احتراست ہائی رہا
در گمراہی کے لیے تمنہ جب "خندہ" کے جواب میں یہ عورت "خندہ" کہہ دیتی تو ہمیں اطلاع دے دیتی تو اس میں اس سے
یہاں بھی تمیں واقع ہوں گی۔

اَمْوَك بِيَدِكُ بِنِي تَطْبِقُهُ اَوْ حَقَارِي تَطْبِقُهُ لَأَحْزَانُ نَفْسُهَا طَلَبُ رَجْعَةٍ
اسود بدت میں مطبقہ یا اختاری نصیب کے ساتھ اختیار یا عورت کے اختیار کر کے تو طلاق دینی و قلع ہوتی ہے لہذا یہاں بھی
اطلاق دینی و قلع ہوتی۔

فَصْلٌ فِي الْأَمْرِ بِالْيَدِ

مرید کا بیان

اَمْرُكَ بِيَدِكَ يَسُوْى لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ حَسْرَتُ بِنَفْسِي بُوَ جَدَّةٌ وَفَعَلَ رَجْعِي طَلَقْتُ بِنَفْسِي بُوَ جَدَّةٌ
اَوْ اَخْتَرْتُ بِنَفْسِي مَطْبِقَةُ بَابُ بُوَ اَحَدُهُ اَمْرُكَ بِيَدِكَ يَسُوْى لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ اَخْتَرْتُ بِنَفْسِي
بُوَ اَحَدُهُ لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ اَمْرُكَ بِيَدِكَ يَسُوْى لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ اَمْرُكَ بِيَدِكَ يَسُوْى لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ
اَمْرُكَ بِيَدِكَ يَسُوْى لَمْ يَخْلُقْ فَفَعَلَ

ترجمہ شرح میں طلاق دینے سے پہلے کہ یہ عورت نے کیا ہے ہوں کہ یہاں سے اپنے گھر کو ایک حصہ سے
اختیار کر کے تو اس میں اطلاع دے دیتی تو اس میں غصہ ہو گیا تو عورت کا تو اس احتراست ہائی رہا
در گمراہی کے لیے تمنہ جب "خندہ" کے جواب میں یہ عورت "خندہ" کہہ دیتی تو ہمیں اطلاع دے دیتی تو اس میں اس سے
یہاں بھی تمیں واقع ہوں گی۔

شہر لے امریک ہذاک الہوم و خدا کہا تو رات داخل ہوئی

وَقُلْ أَتُزَكِّيهِمْ أَمْ لَمْ يُزَكِّهِمْ لَمْ يَخْلُقْهُمْ لِي أَلَعَدُوٌّ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَغَدَاً جَدِجَلٌ إِنَّكَ مِنَ الْعَادِيَةِ: اگر شوہر کے امر کے بعد
 اليوم غداً آج اور کل تجھے اختیار ہے تو اس میں رت بھی شامل ہوگی کیونکہ یہ اختیار دوسرے اور دلوں کے ذریعہ تو اس کے
 دوسرے ہاں نہ کی جنس کا کوئی اپنا وقت غل نہیں جس کو امر یا مکر کا جس خواہش نہ ہو اب اگر عورت ہی دن کے اختیار کو کرے تو
 برسوں کا اختیار بھی باطل ہو جائیگا

وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا أَتَقْوَىٰ فَمَا وَهَنُوا لِمَا كَانَ يَأْتِيهِم مِّنَ الْحَرْبِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْمَوْتُ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

مگر شوہر نے سرکھینا نہ کیا یا استعلائی نفس نہ کہا پھر وہ موت آئی مجلس میں ایک دن ٹھہری رہی مجلس سے انھی نہیں تو اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں رہے گا یعنی مجلس میں خیار باقی رہے گا جب تک کہ اور کام شروع نہ کرے کیونکہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو طلاق دینے کا الگ بنا ہے اور مسلمانان مجلس تک ٹھہرا رہتی ہیں لہذا یہ بھی مجلس ہی کا اقتدار ہوگا۔

عورت کھڑی تھی پھر بیٹنگ کا اڑا چار ہوگا

اَوْ تَحْسَبَنَّ عَيْنَهُ نَبِيَّ الْمَكِّيَّاتِ هَبْ الْقُلُوبَ لَنْ تَعْقِلَوا اَنَّهُمْ بِالْمَشْرِيقِ وَآلِ الْمَغْرِبِ لَاحِقُونَ
 مگر عورت امر یا مرد کے وقت کوڑی تھی اس کے بعد میں دیکھ گی تو اس کا خیال رہا ہے کہ یہ کوئی فریضہ مناجات ہونے کی دلیل ہے اس لئے
 کہ جینے کو غبار کرنا نصیب کھڑے ہونے کے بعد ہے اسی طرح اگر وہ جینے کی تو اس صورت میں اس کا فقیر و مائل نہیں ہوگا بلکہ وہ
 اپنے اختیار پر رہا ہے کیونکہ یہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا ہے اس کو اعراض اور مردہ مردی نہیں کہا جاسکتا
 اور اگر عورت نے کسی آدمی سے کہا کہ میرے آپ کو بلا دو تاکہ میں اس سے مشورہ کر لوں یا کہ کہ گواہوں کو بلا دو تاکہ میں ان کو گواہ
 بنا سکوں تو اس صورت میں بھی یہ عورت اپنے خیال پر رہا ہے کہ کیونکہ مشورہ کرنا بھی نہ بے معنوم کرنے کیلئے ہے اور گواہ بنانا
 اس لئے جتنا کہ شہر کے خارج سے بچاؤ ہو سکے لہذا یہ بھی دلیل اعراض نہیں ہے۔

اَوُ كُنَّا عَلٰی قَائِمَةٍ فَاَوْفَقْتُ بَيْنَهُمَا وَانْزَلْتُ لَآءَ الْفَلَاحِ كَقَلْبِیْ

انگریز عورت کا نور پر سوار چل جا رہی تھی پھر سوار کی ٹھیکر کی توجہ رہتی رہے گا۔ لیکن انگریز سوار کی مافی رہی تو مقبرہ اٹھل ہوا پھر بیکار کیونکہ جانور کا چنا اور سکا عورت کی کی طرف منسوب ہوگا۔ اور کشتی شہر کی سرگ ہے۔ کیونکہ کشتی کا چنا سوار کی طرف منسوب نہیں ہوتا۔ اور وہی سوار اس کے روکنے پر قادر ہوتا ہے۔ یہی حکم رہن گارہی ہوا کی جہرہ و لہیرہ کا ہے۔

تبع کیا تو ہم صاحب کے نزدیک کوئی عداوت نہ تھیں ہوگی اور صاحب کے نزدیک ایک۔ یہ ہوگی کیونکہ شوہر نے عورت کو جس کا کہن بنا دیا عورت نے اس کو۔ یہ کہن کی دراندہ کہ دو جزائز سے دونوں ہوگا۔ جیس کہ شوہر سے بہت خود اپنی بھئی کو ایک نر حلق میں دیا تو تین طلاقیں جن دو شرط ایک ہے واقع ہو جائیں گی اور باقی نظر ہوگی۔ ہم صاحب کی دلیل یہ ہے کہ عورت جس کی نہ تھی اس نے اس پر غیر واقع کیا ہے اس سے کہ شوہر سے عورت کو ایک حلاق کا۔ ایک ہوا یا شوہر اور شوہر ایک ہے۔ کیونکہ ہر عورت ایک ہے اور دو حلاق سے اس میں ترکیب نہیں لہذا ایک اور تین کے درمیان قصہ دو اس وجہ سے کہ ایک چھ صاحب سے اور تین عورت اور ہے اور ایک فیہ ہر جس جب عورت نے پہلے کی ہوئی عداوت کا سیرا ہے وہ واقع ہوا وہ مرد حلاق دینے سے عورت اور عورت نہ ہوا ہے۔ پہلے کی واقع کرنے ہے تو طلاق واقع نہیں ہوتی۔ یہ کہ عورت پر یہ بے تکلف شوہر کے کیونکہ وہ ایک ہے اس کی حیثیت سے طلاق کا تعلق رہتا ہے پس طلاق ہے، یہ کہ کر کے ہر طلاق معتد نہیں ہوگی۔ جس طرح پہلے مسئلہ میں عورت کی ایک ہوئے کی حیثیت سے ٹھہرتی ہے کیونکہ تین طلاقوں کا ایک قسمی دور ہے اور ایک۔ یہ کہ اس سے اور اس مسئلہ میں دو تین کی ایک کس سے اور اس کے پہلے کی قسمی (یعنی ایک) اور اس نے واقع نہیں کی بعد اس کے قول اور عورت کے جواب میں موافقت نہ ہوئے کی وجہ سے عورت کا تو اس انداز ہوگا۔

رَضِیْتُ نَفْسِي لِلْاِمْرِئِ شَيْبًا لِعَلَّتْ رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ لَا تَزُوُّهُ بَالِئًا لِي وَلَا تَزُوُّهُ بَالِئًا لِي
یہ میری تیرے نفسی بے غصب لگی بن شیب کہ اور عورت ایک طلاق واقع تو اس سے عورت کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ شوہر کے تو بن شیب سے کہن تین عداوت ہے اور عورت نے ایک تو چار تین کو نہیں ہو تو شرط نہیں پائی گئی اور جب شرط نہیں پائی تو عداوت واقع نہیں ہوگی۔

نَفْسِي نَفْسِي رَضِیْتُ اِنْ شَيْبًا كَمَا عَوَّدَتْ لِي تِسْعَ اَوْ ثَلَاثَ اَوْ اَسْمَ

لَعَلَّتْ واقع ما عروہ اور مراح کے عرس جن شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "میں تیرے راضی ہوں شیب" عورت نے تین واقع تو صاحب کے ذرا ایک ایک واقع ہو جائی کیونکہ تین طلاقوں کے خواہش میں ایک عداوت کی حریف میں موجود ہے جیس کہ تین طلاق کا واقع کرنا ایک کا واقع کرنا ہوتا ہے پس شرط پائی گئی اس وجہ سے ایک طلاق واقع ہو جائیگی۔ ہم صاحب کے نزدیک کوئی عداوت نہ تھیں ہوگی۔ کیونکہ تین در ایک میں تھا یہ ہے بعد تین طلاق کا چار بنا ایک ہر تین کا چار نہیں ہے۔ طلاق شرط ہوگی کہ عورت ایک عداوت کی خواہش میں اس نے تین عداوتوں کی خواہش کی پس شرط نہیں پائی گئی اس وجہ سے کہ تین عداوت واقع نہیں ہوگی۔

وَأَنْتَ عَالِيٌّ بِِ شَيْبٍ فَتَأْتِ شَيْبٌ بِِ شَيْبٍ لَعَلَّتْ يَوْمَی الطَّلَاقِ أَوْ طَلَبْتُ شَيْبًا بِِ كَذَن

کذا المغموم بطل وإن كان بقى، مضى طلق وأنت طالق منى شئت أو نسي فما شئت أو نذر
شئت أو ما شئت طلق لا تمر لا تزل ولا يتقيد بالجنس ولا تطلق إلا واحدة

ترجمہ۔ تجھے طلاق ہے اگر تو چاہے بڑی نے کہا میں نے چاہا تو جو سب میں شہر سے کہا میں نے چاہا اور اس سے طلاق کی سیت یا پہلی
سے کہا میں نے چاہا تو ایسا ہذا اور یہ کسی معذرت ہی کے متعلق نہ تو یہ تو اس بات میں ہوا نکاح اور کسی گھر سے اس کے متعلق کہ تو طلاق دینی ہو
چاہی تجھے طلاق ہے جب کہ ہے وہ سب بھی چہ سے عورت نے اس کو کہہ کر یہ تو ایسا ہوگا اور تو نہیں کے ساتھ ملید اور گا اور اس سے
طلاق نہیں ہو سکتی مگر یہ

و نسي طلاقاً إن شئت طلقاً شئت وإن طلقاً شئت إن شئت
المغموم بطل وإن كان بقى، مضى طلق وأنت طالق منى شئت أو نسي فما شئت أو نذر
شئت أو ما شئت طلق لا تمر لا تزل ولا يتقيد بالجنس ولا تطلق إلا واحدة
مرد نے طلاق کی سیت کرتے ہوئے کہا نسب (میں چاہتا ہوں) تو اس صورت میں عورت کا اختیار، باطل ہو گیا کیونکہ شوہر نے تو
عورت کی عداوت کو اس کی ضرورت کے ساتھ متعلق کیا تھا مگر عورت نے اپنی رائے کو اختیار مقید کر دیا تو عداوت کی شرط پائی نہیں رہی
پھر مرد نے نسب کہنے سے طلاق تو نہیں ہوئی مگر طلاق کی سیت بھی گھر سے کہہ کر یہ تو اس بات میں طلاق کا ذکر نہیں ہے کہ
مرد اس کی طلاق کا چاہتے والا ہو۔ یہ ایسی چیز میں کہ کام نہیں آتی جو مذکورہ ہو اور اسی طرح عورت نے عداوت سے عداوت کو کسی چیز
کا حصہ متعلق کیا تو یہ، نفع ہو چکا ہے تو طلاق مانع ہو جائیگی کیونکہ کسی موجود چیز سے شرد نہ ہو گا فوری نادر رہا ہے۔

مرد نے آنت طالق منی، أو نسي فاشت، أو إذا شئت کہا اور عورت نے یہ مرد کو یہ تو اس کا حکم

و نسي طلاقاً إن شئت طلقاً شئت وإن طلاقاً شئت إن شئت
المغموم بطل وإن كان بقى، مضى طلق وأنت طالق منى شئت أو نسي فما شئت أو نذر
شئت أو ما شئت طلق لا تمر لا تزل ولا يتقيد بالجنس ولا تطلق إلا واحدة
یہ پھر عورت نے اس امر کو رد کر دیا تو یہ تو ایسا ہوگا بلکہ اس کے بعد بھی عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور ہا، طلاق یہ اختیار
بھیس تک محدود نہیں ہوگا کیونکہ منی اور "منی" دقت کہیں آتا ہے اور تمام اوقات میں عام ہے نہیں مخصوص وقت کی وجہ سے
مجلس پر منع نہیں ہوگا اور عورت نے چاہا یہ رد کر دیا تو یہ تو ایسا ہوگا کیونکہ شوہر نے عداوت کو کسی وقت میں طلاق کا ایک بنایا
ہے عداوت میں وہ چاہے وہ کہ چاہے سے پہلے طلاق کا مانع بنانا متعلق نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ اور اس صاحبین کے نزدیک
دوسرے پر ہوں اور اس صاحب کے نزدیک اور اس صاحب میں طلاق دقت کہیں متعلق ہوتے ہیں اسی طرح شرط کہیں بھی
استعمال ہونے میں ہیں شرط کہیں استعمال ہونے کا خلاف ہے کہ اس صورت میں اختیار مجلس کے ساتھ خاص ہے اور وقت کہیں
استعمال ہونے کا خلاف ہے کہ مجلس قائم ہونے ہی اختیار عورت کے، چھ سے لگن چھ سے لگن اس صورت میں اختیار عورت کے

میراث سے کسی اور قرار یا وصیت کے سب سے کمتر مقدار ملے گی یعنی اگر وصیت یا قرار کا مال تمام ہو تو دوسرے کا اور اگر میراث تمام ہو تو میراث ملے گی۔ اگر مزید کسی نزدیک وصیت اور قرار کا کل مل جائے گا۔ کیونکہ جب وصیت کے سوالیہ طلاق کی حد سے میراث اصل ہوگی تو وصیت افراد اور وصیت سے جو چیز مانگتی تھی جتنی شہرہ وصیت دہرائی ہوگی۔ دوسرے مسئلہ میں صاحبین کے نزدیک بھی قرار اور وصیت کا کل ملے گا کیونکہ حسب ذیل طلاق اور انقضایہ وصیت میں زوجین نے یہ دوسرے کی تعداد میں کم دی تو عورت زوجہ ہوگی اور شہرہ شہرت لائیں ہوگی بخلاف پہلے مسئلہ کے کہ اس میں عدت راقی ہے اور عدت کا ہائی رہا تھا شہرت کا سبب ہے اس لئے پہلے مسئلہ میں کمتر مقدار ملے گی۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ دونوں مسئلوں میں شہرت کا امکان ہے کیونکہ بعد اوقات ایسا ہونا ہے کہ عورت قرار یا وصیت سے روکا دے کہیں طلاق اختیار کر لیتی ہے یا بھی ایسا ہوتا ہے کہ شہرہ وصیت کی وجہ سے قرار یا وصیت کو چھینا ہے بہر کیف شہرت کا امکان راقی ہے اگرچہ شہرت صرف زمانہ مقدار میں سے کہ مقدمہ میراث میں اس سے عورت کو کمتر مقدار ملے گی۔

درجہ طلاق کی تعریف اور اس کا حکم

وَأَمَّا بَأَرْزُؤُ جَلَا أَوْ لَدِمَ نَفْسٍ بِلَوْ أَوْ تَرْتَمِعَ فَأَنَاءُ وَوَلَّتْ بِنَاءُ ذَلِكَ الْوَلَدُ أَوْ لَفَسَ وَوَلَّتْ مَحْضُورًا
وَلَفِي صَفَاتِ الْقَدَبِ لَا۔ اور اگر کوئی شخص عورت کی طرف سے نکل کر قتل کیے جانے کے سہارے یا کسی کو قتل میں یا در حکم کے وجہ سے قتل کرے کہیں سے یا جہاد میں یا کسی گروہ میں سب سے ہار گیا یا دوسرے سبب سے قتل کیا گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اگر کوئی شخص قتل میں قصور ہے اور دشمنوں نے قتل کر دیا ہے یا لڑائی کی صف میں ہے۔ اس کی حالت میں اس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق نہ دی تو وہ بیوی بیکس شخص کی وفات ہوگی تو اس کی بیوی وارث نہیں ہوگی۔ اس میں یہ ہر دو حکم یہ ہے کہ ہر دو چیز جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو تو اگر کت مرض کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے ہو تو عورت وارث ہوگی جس جو شخص مذاقہ کیلئے صف سے باہر نکلے یا قتل کیلئے پیش کیا گیا تو اس سے ہلاکت غالب ہے تو عورت وارث ہوگی۔ اور وہ شخص جو قتل میں قصور ہے اور جواز الی کی صف میں سے اس سے سزا ملے غالب ہے کیونکہ قتلہ دشمن کے ضرر کو دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اور یہی علم لنگر کا ہے۔

وَمِنْ عَمَلِيَّ جَلَا لَهَا بِمَنْحِي أَوْ مَبْنِي، الْوَلَّتْ وَاسْتَلْفِي وَالشَّرْطُ فِي مَرْجِيهِ أَوْ بَعْضِ نَفْسِهِ وَ
عَمَلِيَّ مَرْجِيهِ وَالشَّرْطُ لَفَسَ أَوْ بَعْضِ وَلَا يَنْتَلِفِ بَنَ وَفِي الْمَرْجِيهِ أَوْ الشَّرْطُ وَوَلَّتْ وَبَنِي
عَمَلِيَّ لَمْ يَنْتَلِفِ لَمْ يَنْتَلِفِ فِي مَرْجِيهِ فَصَحَّ لَمَاتٍ أَوْ أَنْهَانِ لَمْ يَنْتَلِفِ فَاسْتَلِفَتْ فَمَاتَ لَمْ يَنْتَلِفِ وَبَنِي
جَلَا عَمَلِيَّ أَوْ لَفَسَ أَوْ لَمْ يَنْتَلِفِ وَوَلَّتْ وَبَنِي لَمْ يَنْتَلِفِ وَبَنِي صَحَّ وَبَنِي مَرْجِيهِ لَا۔

ترجمہ: اگر طلاق کسی شخص کے قتل پر واقع ہو جائے کہ اسے پر حلق یا در نہیں اور شرط صرف شرط مرض میں ہو یا عورت کے اپنے قتل پر حلق یا جس کو اس کیسے کہ ضرر دینا ہے اور قتل شرط یا صرف شرط مرض میں ہو تو وارث ہوگی اور اگر ضرر دینا میں وارث نہیں ہوگی کہ جس

کو اپنی مرض میں آگن کر دیا پھر عذر دست موعے سے عذر کر گیا وہ اس کو کہا: رو، مرنہ ہوگی پھر اصرار سے کہی: عذر کر گیا تو دوسرے کچھ ہوگی اور اگر عذر سے شہر کے لئے کوئی کارہ نہ پائی جالیں گی۔ شہر سے اطلاع کیا جاوے گی کہ عادت میں تو درست ہوگی اور گریہ و تہمتی میں کیا اور اس کی وجہ سے شہر کے مرض میں ہاتھ جوئی تو وارث کس ہوگی۔

مرور کا اپنے عذر سے عادت کے یا عجز کے فعل پر طلاق کو صحیح کرنا

وَلَوْ عَلَّقَ صَاحِبُهَا بِنَفْسِهِ أَوْ بِمَنْشَرٍ أَوْ بِالْغُلَّةِ أَوْ بِالشَّرْطِ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَصِلَ إِلَى نَفْسِهِ وَلَا يَجْزِي

عُزْرُهُ وَلَا يَجْزِي لَمْ يَصِلْ إِلَى نَفْسِهِ بِمَنْشَرٍ أَوْ بِالْغُلَّةِ أَوْ بِالشَّرْطِ وَلَا يَجْزِي غُلَّتْ لَهَا. اس مسئلہ کی صورت میں یہ کہ طلاق کو کسی اصل کے فعل سے مطلق کرے دوسری یہ کہ طلاق کو کسی دقت سے آنے پر مطلق کرے۔ تیسری یہ کہ اپنے فعل سے مطلق کرے۔ چوتھی یہ کہ عذر سے فعل سے مطلق کرے پھر حرا کی کہ دور دوروں میں اس پر کہ صحیح کرنا واجب صحت میں اور شرط کا ذکر واجب مرض الموت میں ہو۔ دوم یہ کہ تعلق اور جو شرط دونوں واجب مرض میں ہوں۔ اب یہی دور دوروں کو بھیجے یعنی۔ جب تعلق کسی اصل کے فعل سے ہو مثلاً: دحل حلال الدم (سائت حلال)۔ جب تعلق کا تعلق وقت سے ہو مثلاً یہ کہ جب جیسے کہ اور ہو تو جیسے طلاق ہے مگر نہ دور دوروں میں تعلق اور شرط سمجھتے مرض ہو تو عورت کو میراث ملے گی اس حالت میں شہر کی طرف سے فرار کا موت ہو گا تا کہ یہ کہ اس نے تصدیق طلاق میں حالت میں کی جگہ عذر کا حق اس کے پاس سے متعلق ہو چکا تھا۔

۶۳۔ مگر دور دوروں صورتوں میں تعلق واجب صحت ہو اور جو شرط واجب صحت تو اسے میراث ہرگز نہیں ملے گی کیونکہ تصدیق رتی وجہ شرط کے وقت حکما حالت نفی ہے لہذا نہیں نفی۔ رد القصد کے غیر غلط بات کس ہوتا تو اس کا تصرف نہ ہوگا صحیح مرد ملے وہ واجب صحت میں حلالی رہی۔

۶۵۔ مگر شہر ہر نے حلالی کو اپنے فعل پر مطلق کیا تو اس میں دور دوروں صورتیں جہاں ہیں خواہ صحیح کرنا صحیح میں ہو اور شرط کا ذکر یا نامرض الموت میں دور دوروں میں ہو اور عذر فعل یہ ہو کہ شرط پہنچنے سے پہلے یہ ہے یعنی نہ کہے گی حکما تعلق ہے مثلاً فعل شرط نہ ملے اسے کہنا ہو اصل ایہ ہو کہ شرط پہنچنے اس سے جاری نہ ہو تو ان دور دوروں میں شرط ہر عام کہلائی۔ اس کی پہلی راست ہوگی کیونکہ شہر ہر نے مرض الموت میں حلالی کو مطلق کر کے یا مرض الموت میں شرط پر عمل کر کے عورت کا حق حاصل کرنے کا ارادہ کیا ہے کیونکہ اگر سے فعلی شرط سے جاری نہیں تھا تو تصدیق نہ کرنے میں اسے ہزار طرف کا ذکر نہ تعلق کرنے اپنے اپنے فعل سے طلاق کو مطلق کیا جس سے سے طریق نہ تو اس سے کہیں یہی تعلق کی جس پر سے کسی نے مجبور نہیں کیا تھا نہ امر کا تصرف نہ اسے یا جیگا تاکہ عورت کو ضرر نہ نہ اسے یا جیگا اس کے۔

۶۶۔ مگر شہر ہر نے طلاق کو عورت کے فعل سے مطلق کیا اگر تعلق اور جو شرط دونوں واجب مرض میں ہوں اور شرط بھی ہو جس سے عورت کا تعلق ہو مثلاً کسی سے کہ تم نہ پاؤ گے کے گھر جانا تو عورت رے نہیں ہوگی کیونکہ اس کا حق ساقط کرے میں اس

کی سدا پائی گئی۔ نہیں مگر سخت عورت کے پیچھے مگر سے نہ گئی، جس سے مگر کی کوئی صورت نہیں جیسے کھانا پانی، وہ اپ سے تہ چھٹاں، دل سے طلاق لے لے، سے ۱۰-۱۰-۱۰ میں کیونکہ اس کی حالت کو کر کے پھر بھی وہ نہ بد کردہ العن سے نہ کہ میں ہیاد آیت کی۔ تہ افسوس نامہ پیشی اور معصوم کے موئے کے رندہ کا سب ہی پہ نہیں ہوتا مگر نصیحت صحت میں زور اور شہد عیضہ مضر پائی سے وہ نصیحت بھی یہ اور اگر سے عورت کی کوئی صورت مہر کی کی قطعاً حفظ نہیں ہوگی، لیکن "لیکن" پیچھے میں سے عورت سے عورت کی کوئی صورت نہیں تو، معصوم کے ذرا کچھ سے میرے نہیں لے لے، وہ چھٹیں لے، یہ عورت، رشتہ میں کیونکہ میں نہیں لے لے، کر کے کی کوئی صورت نہیں تھی، ہذا مرد کی طرف سے رہ پائی پائی گئی کیونکہ عورت نے سے نہیں لے لے، یہ پھر مگر یہ تھا تو یہ نصیحت کر کے طرف، علی ہوگا کیونکہ اس کام میں عورت مرد کی نہ کا رہی جیسے نہ ان کی جگہ کی کی حالت میں رہا ہے۔

وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تَوْحَّيْتُ فَتَحْتَ لَهَا ثَلَاثَ شُورٍ، یوں کہ عورت مرد کی طرف سے، یہ تہ پھر صحت باب اور مگر یہ تہ عورت و رشتہ نہیں ہوگی کیونکہ صحت تہ عورت سے مرض عورت ہونا تو بعد اس میں جو تہ ہو گیا کہ شوہر کے بار ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہو تو عورت ارٹ بھی نہیں ہوگی۔

شرقی کے بعد عورت کا مرد ہونا ہیستہ ارٹ کو باطل کر دیتا ہے

وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تَوْحَّيْتُ فَتَحْتَ لَهَا ثَلَاثَ شُورٍ، مگر شوہر نے عورت کی طرف سے، یہ تہ پھر صحت باب اور مگر یہ تہ عورت و رشتہ نہیں ہوگی کیونکہ صحت تہ عورت سے مرض عورت ہونا تو بعد اس میں جو تہ ہو گیا کہ شوہر کے بار ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہو تو عورت ارٹ بھی نہیں ہوگی۔

وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تَوْحَّيْتُ فَتَحْتَ لَهَا ثَلَاثَ شُورٍ، وہ عورت مرد کی طرف سے، یہ تہ پھر صحت باب اور مگر یہ تہ عورت و رشتہ نہیں ہوگی کیونکہ صحت تہ عورت سے مرض عورت ہونا تو بعد اس میں جو تہ ہو گیا کہ شوہر کے بار ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہو تو عورت ارٹ بھی نہیں ہوگی۔

وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تَوْحَّيْتُ فَتَحْتَ لَهَا ثَلَاثَ شُورٍ، یہ تہ پھر صحت باب اور مگر یہ تہ عورت و رشتہ نہیں ہوگی کیونکہ صحت تہ عورت سے مرض عورت ہونا تو بعد اس میں جو تہ ہو گیا کہ شوہر کے بار ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہو تو عورت ارٹ بھی نہیں ہوگی۔

وَأَمَّا تِلْكَ الَّتِي تَوْحَّيْتُ فَتَحْتَ لَهَا ثَلَاثَ شُورٍ، یہ تہ پھر صحت باب اور مگر یہ تہ عورت و رشتہ نہیں ہوگی کیونکہ صحت تہ عورت سے مرض عورت ہونا تو بعد اس میں جو تہ ہو گیا کہ شوہر کے بار ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہو تو عورت ارٹ بھی نہیں ہوگی۔

جس طلاق کو بے جا مانا گئے پر محقق کرنا جو محرم سے خالی ہوا، لہذا یہ صورت طلاق کو وقت کے سب سے پر معلق کرنے کے ساتھ ہی ہوگئی۔ اگر یہ امر ثابت ہو جائے کہ وہ اس میں پانچ یا نو بھرا دیا، یعنی چار یا دو بغیر بیٹی کے گھر چائے کی جگہ سے عورت ہائے ہوگی اور شوہر عرض الموت میں ہے تو عورت اور شوہر کی بیعت نہیں ہوگی۔ کیونکہ بیعت شوہر کے یہاں کی طرف منسوب ہے اور عرض الموت میں شوہر کی طرف سے کوئی چیز نہیں پائی پس شوہر بے نکاح ہوگا۔

ناب لرحقة

رجعت کا بیان

رجعت کی مشروعیت طلاق کیلئے سے اور وقوع طلاق کے بعد ہی ہوتی ہے جس طلاق رجعت سے طبعاً سو فرمائی تو اس سے وضع اور دوسری میں جو فرق کر دیا گیا ہے وضع طبع کے سوا فی ہوا ہے، رجعت کے لئے اور شوہر کے ساتھ ہے مگر طلاق پڑھنا اس سے جو طبع صبر سے ہے سنی ہے اور اس کا لانا "رجع" سازی، رجعت کی دوسری طرح قرآن کریم میں استعمال ہوا ہے۔ اور یہی اصطلاحی معنی مصنف نے خود ذکر کئے ہیں "مسئد امہ المملکت انعام فی حینہ" اتنی رجعت اس ملک کو جاتی رکھنا ہے جو عدت کے بعد اس کی رجعت

هِيَ اسْتِغَاةُ الْمَرْءِ إِلَى لِحْظِهِ وَنَصْحُ بِنْتِهِ يَطْلُقُ نَاقًا وَلَوْ نَمَّ قَرِصَ بِرَأْسِهِ أَوْ رَأَتْهُ
الْمَرْأَةُ وَبِمَا يَوْجِبُ خُرْجَةَ الْمَصَاهِرَةِ وَإِنْ شَهِدَتْ مُدَوَّرَاتُ الْبَيْتِ أَوْ لَوْ قَالَ نَعَدَ الْعِدَّةَ وَاجْتَنَبَكَ
بَيْنَهَا فَمَصَّدَقَهُ نَصَحٌ وَإِلَّا لَا تَكْرَاهِيكَ فَقَالَتْ مَجِيبَةً مَضَتْ هَذِي وَلَوْ قَالَ رُوِيَ الْأَمَةُ نَعَدَ
الْعِدَّةَ أَوْ اجْتَنَبَتْ فِيهَا فَصَدَّقَتْ سَبْدَهَا وَخَدْبَتَهُ أَوْ قَالَتْ مَضَتْ هَذِي وَانْكُرُوا فَالْقَوْلُ لَهَا وَتَقْطَعُ بِن
صَهْرَتِ مِنَ الْخَيْضِ الْآخِرِ يُعْشَرُ بِهِ لَمْ تَعْتَبَلْ وَلَا قُلَّ لَا خِيَّ تَفْتَسِلُ أَوْ يَنْصِي وَقْتُ
حَلَالٍ أَوْ تَنْصِي وَتُفْصِلُ وَبِالْمُحْصَنَاتِ يَنْصِي أَفْزَلُ مِنْ غَضَبٍ تَقْطَعُ وَبِالْمُحْصَنَاتِ لَا

ترجمہ: اور عدت اس ملک کو مانتی رکھنا ہے جو عدت کے بعد اس کی رجعت سے طلاق نہیں کج ہے، اگر تین طلاقیں ہوتی ہوں، اگرچہ عورت
اسی سے عدت لگائے کہ ساتھ کر میں نے شہ سے رجعت کی ادھر سے پتی تیری سے رجعت کی ایمان حال کے ساتھ کہ ہر دو ادلی اس سے
قاتل کرتے ہیں اور عدت پر گواہ بنانا سبب ہے اس کو شوہر کے عدت کے بعد کہ میں نے تجھ سے عدت میں رجعت کر لی تو عدت
سے اس کی تعدد پتی کو عدت سے مجھ سے دوسری جیسے شوہر سے کہا "استغاثہ" تیری سے جواب دیا کہ میری عدت ہو چکی، عدت کے
شوہر سے عدت کے بعد کہ میں نے عدت میں رجعت کی تھی میں اس کے آگے نے تعدد پتی کی اور ہانڈی لے نکلتا ہوا ہانڈی لے کہا
میرا عدت گزر چکا اور شوہر سے عدت کے انکار کیا تو عدت کا اور عدت سے رجعت ہو جاتی ہے، شوہر سے کہ ہوا جائے آخری جس
سے چار سبب دیا، اگرچہ فصل نہ کیا ہو اور اس سے کہ ہوا تو فصل نہیں ہوگی یہاں تک کہ فصل کرے یا عدت کو وقت گزر جائے یا عدت کے

نہا پر چہ کر محبت سے غسل کیا اور ایک عرصے سے ہمیں گئی تو بعد منتقل ہو جائی اور ایک عضو بھرے ہوئے تھیں۔

ہم نے اس جگہ اللہ تعالیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے کہ ہاتھ لگایا تو لقمہ توڑیں پھر جھٹکے۔ کمرہ ہرے اپنی بیوی کو ایک بار درجنی طلاق سے پر تو سے پہلے حاصل سے کہ وہ عدت میں رجوع کرے، خواہ عورت اس پر راضی ہو، نہ ہو کیونکہ رشادہ قرآنی "ما مسکومہ معروف" عطلق مذکور ہے۔ یعنی عورت کی وصا وہاں ہوئے کنگہ جھٹکا مسمیٰ ہے ملک کو برابر قائم رکھنا اور قرآن کریم میں رجعت کو سماک کہا گیا ہے اور اسماک کے معنی ہانی رکھنے کے ہیں اور ملک کو ہانی رکھنا عدت ہی میں ہو سکتا ہے کیونکہ عدت گذر جائیکے بعد ملک خارج ہاتی نہیں رہتی۔

رجوع کوئی اور فعل

اور انھیں اللہ تعالیٰ وصفاً ہو حثاً حوفاً لغضاضہ اتفاق کے نزدیک رجعت فوس فعل ہر دو کے ذریعہ ہو سکتا ہے اس لیے مرد عورت کو کناطب کر کے بے کو میں نے تجھ سے رجوع کیا۔ یا گواہ اور کناطب کر کے بے کو میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا۔ الفاظ رجعت میں ہاں صریح ہیں اور ن میں آرم کرام کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ دانی وہ افعال جن سے حرمہ معاشرت ثابت ہوتی ہے مثلاً مرد کا اس سے جماعت کرنا یا سے بوسہ یا شہوت نظر کرنا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کہیں پر تہہ رت حاصل ہوتا ہے بغیر کہہ بعد بھی نہیں ہوگی۔ کیونکہ رجعت کناطب حد پر کی طرح ہے حتیٰ کہ عدت کے دوران عورت سے دلی گرم حرام ہے اور ہر روز ایک رجعت کے معنی ہیں نکاح کو پہلے کی طرح ہاتی رکھنا۔

رجعت پر گواہانا مستحب ہے

والإشهاد عند زوال النہا ہر سے نزدیک رجعت پر گواہانا مستحب ہے یعنی دو مسلمان مردوں سے کہے کہ تم گواہ ہو میں نے اپنی بیوی سے حرام رجعت کر لیا ہے اور گواہ نہیں بتائے تو بھی رجعت صحیح ہے امام شافعی کے ایک گواہ کے مطابق اور امام مالک کے نزدیک گواہوں کے بغیر رجعت صحیح نہیں کیونکہ رشادہ دلی قرآنی ہے۔ "فما یستدر ذوی عدل منکم" اور چہ میں سے دو عادل مردوں کو گواہ مانو۔ اور مرد جب کہیں ہوتا ہے لہلہ رجعت میں گواہانا واجب ہے۔ اور دلی دلیل یہ ہے کہ رجعت کے سوا میں تصور عطلق ہیں جیسے "ما مسکومہ معروف"۔ "والصلای مکران دسلا سرف"۔ "وہر لہر احن ہر دہش"۔ "والاحصاع حبہسا ان ہر احصاع"۔ دوسری بات یہ ہے کہ رجعت نکاح کو ہانی رکھنا ہے اور نکاح کو ہانی رکھنے میں شہادت شرط نہیں ہے جیسے یہ ہمیں رجوع کر کے دلت شہادت شرط نہیں ہے کیونکہ یہ بھی نکاح کی صلیب بنا دے اور تہہ مذکور میں امر استحباب پر محسوس ہے اور اس کے قائل ہم بھی ہیں۔

ولہر فان بعد ایضا رجعتک لہا لصلیة فیصح ولا لا تحوا حجتک ففانک متجیبة مقبولة جلیبی جب مرد نے اپنے شوہر کے کہے کہ میں نے عدت ہی میں تجھ سے رجوع کر لیا عورت بھی تہہ ہی کر دے تو یہ رجعت شمار

در اصل کا اس کی طرف متوجہ ہوا۔ اہل کی دماغ سے اس طرح جب اس سے بچ کا نسب ثابت ہو گیا تو: حال اس کو دلی کر فیہ ال آخر، یہ چاہئے کیونکہ اب اہل چہ ہوا منظور نہیں ہو سکتا اور جب اہل ثابت ہو گئی تو ملکیت ہو گئی مورعیت ہو گئی، میں طلاق کے بعد رجعت ہو سکتی ہے جس شرط پر اہل کا اٹھا کر اور اس کا نکاح کرنا، طہی ہو گا کیونکہ شریعت نے اس کی گنہ گار کر دی۔

دورِ حلاوتِ راقی کے احاطہ میں غلبہ نہ ملے گا۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے ساتھ غلط چلنی چلی ہوگی تو بھوک بھر کے کھائے اور اس کے ساتھ بیچ نہیں کیا ہے پھر اس کو خلاق دے دی تو یہ رعیت کا، انگ نہیں ہوگا کیونکہ غیرہ خوب بہ طاق کے بعد بغیر حد کے ہاتھ پرجاتی ہے اسی وجہ سے رعیت نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ مسک فلک کا سو کہہ کر ناؤں سے اترتا ہے اور شوہر اسی سے کہے یا اتر کر دیکھا ہے، ورنہ رعیت شوہرِ راقی سے لہذا رعیت کا حق باطل کرنے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

زور را حریف تم و لولہ باغداد، رفیق میں حامی صیحت ملک کر جمعاً کر گزرتے مجھے کے بعد یہ تہہ کر کہ میں نے جو جمعہ کی پھر ان کے بعد ہی اس بیوی سے مر جعت کرنی پھر اس غورث نے دو سال سے تم میں بچہ جنا تو پر رعت گنج ہوگی۔ دو سال کا انتظار مجھ طلاق سے ہو گا کہ وہ مر جعت سے مر جعت کے درست ہوئے پر دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کا نسب اسی سے ثابت ہو گا تو کہہ دوسرے سے ہو گا کہ غورث نے مر جعت کے کرنے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ دو سال تک ماں کے پیٹ میں رہا تو کہتا ہے۔ میں سب کا ثابت ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شخص اپنی بیوی سے وہی کر چکا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ وہی طلاق سے پہلے سے ابعد میں تو اس میں دونوں اختلاف ہیں مگر ہم اس کو وہی فکر غلطی پر محسوس کریں گے اس لئے کہ اگر وہی بعد طلاق پر محسوس کر لیں تو وہی حرام ہوگی کیونکہ جب طلاق سے پہلے وہی نہیں پانی کی تو یہ غورث بطور عدت کے کہے نفس طلاق سے پہلے ہو چکا ہوگی اور اس کے بعد ہی کہ حرام ہو گا دو سال حرام فعل کا ارتکاب نہیں رہتا۔

اِنَّ وَاسَلْتَ فَانْسَبِ طَافِقٌ لَوُلِّدَتْ لَهُ وَلَدَتٌ مِنْ بَطْنِي تَخْضَعُ فَعْبِي زَوْجَةً اَكْرَشُوهُ نَفْسِي يَوْمِي سَيَمْلَا اِنْ وَنَدَسَ
فَأَنْتَ حَالِي“ اور عورت کے ہاں بچہ پیدا ہو گیا تو عرصہ پر طلاق واقع ہو جائیگی پھر اس عورت کے پہلے دوسرے بچہ پیدا ہو گا تو یہ
رجعت نہ رہو گی یعنی دوسرا بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہو گا۔ چار سال سے زیادہ ہو جائے۔ بشرطیکہ عورت نے عدت سے گزر جانے کا
اعتراف کیا ہو کیونکہ پہلے بچے کی پیدائش کی وجہ سے عدت ہم حال ہی واقع ہوئی اور عدت واجب ہوگئی تو دوسرا بچہ رجعت ہی میں شوهر
کے غرضق سے پیدا ہو ہے کیونکہ عورت نے عدت گزارنے کا قرار بھی نہیں کیا ہے جسکی بنا پر مطلقہ و صبیحہ کے ساتھ اس کی عدت
میں جماع کرنے کی وجہ سے رجعت کر کے وہ لا شکار ہوگا۔

کُتِبَ وَذَلَّتْ لَمَاتٌ صَائِقٌ كَوْنَتْ دَلَامَةٌ فِي مَطَرٍ لَمَّا لَوْنُ السَّيْبِ وَالْغَابِ وَجَعًا

”میں رشوار نے چنی ہوئی سے
 کہ ”خُتِبَ وَذَلَّتْ لَمَاتٌ صَائِقٌ“ پھر اس غزل نے سب ایک ٹکٹن پید سے جمن بچے یعنی ہونے پر کی دوسرے کے
 از میراں چھ ماہ پر کہ کا قاصد ہے تو اس کا حکم ہے کہ پہلے یہ کہ در رت سے حقائق و قیاس ہو چکی اور دوسرے یہ کہ در رت

عسی غلبہ جسدہا: جب شوہر نے بیوی کو تمیز حلالاً نہیں دے دیا اور بیوی نے کہا میری عدت پوری ہو چکی ہے میں نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تھا جس نے میرے ساتھ جماعت کی ہر جگہ طلاق دے دی اور میری عدت بھی گزر چکی ہے تو اگر یہ عدت اعلیٰ طویل ہو جس میں ان، توں کا ہونا ممکن ہے تو عمرہ کیلئے اس کی تعذیب کرنا جائز ہے بشرطیکہ شوہر کے غالب ممان میں عورت کی صداقت کا پہچانا ہو۔ اس سے عورت کی بات یا تو بخوبی معاد ہے یا مبرا رہی ہے کیونکہ اس کے ساتھ طاعت کا تعلق ہے اس لئے ان دونوں صورتوں میں مسلمان مرد، ہر صورت اس کا قتل نہیں کر سکتا۔

اب رہی یہ بات کہ یہ سارے امور کم از کم حقیقت میں ہو سکتے ہیں تو اس میں اختلاف ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک ساتھ ان ہیں اور صاحبؒ کے نزدیک ان میں دل چاہا۔ صاحبین کے نزدیک صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو طہر کے آخری حصہ میں طلاق دی تو اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گے۔ اور طہر کی اولیٰ مدت پندرہ دن ہے اور حیض کی اولیٰ مدت عین دن چھ اور طہر تیس دن کے ہوں گے۔ دو تین حیض دونوں کے اس طرح دونوں میں کراہت تیس دن ہو جائے گی۔ اور امام صاحبؒ کے قیاس کے مطابق صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو اول طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں عورت کی عدت تین طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی اولیٰ مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی اولیٰ مدت پانچ دن ہیں تین طہر کی مجموعی مدت پندرہ تیس دن ہوئے اور تین حیض کی مجموعی مدت پندرہ دن اور اس طرح دونوں کی مجموعی مدت ساٹھ دن ہوگی کیونکہ طہر بھی اقل ہو اور حیض بھی اقل ہو، ایک عورت میں ان دونوں کا جمع ہونا نادرا لائق ہے۔

باب الإیلاء

ایلاء کا بیان

بیوی کی تحریم چار طریقوں سے ہوتی ہے۔ ۱۔ طلاق ۲۔ ایلاء ۳۔ خیار ۴۔ حاکمان ان چاروں میں سب سے پہلے عدلی کو ذکر فرما، کیونکہ طلاق طریق تحریم میں اصل ہے اور بچے وقت میں سماع ہے پھر ایلاء کو ذکر کرے گا اس لئے کہ ایلاء باہاب میں طلاق کے قریب تر ہے کیونکہ یہ دو ممکن شرعاً کا نام ہے مگر اس میں عورت کے حق دینی کو رد کرنے کے وجہ سے ظلم کے معنی بھی ہیں۔ اس وجہ سے طلاق سے مؤخر کیا گیا۔ اسی بلا میں ایلاء قسم کا نام اور اس کے شرعی معنی مصطفیٰؐ سے خود ذکر کیے ہیں اور امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی شرط طلاق کا اہل ہونا اور صاحبین کے نزدیک وجہ طہر کا اہل ہونا ہے۔ دراصل کارکن "واللف لا اظہر" اور بعد اظہر "کہتا ہے" اور اس کا حکم عورت کے قریب جانے کی صورت میں طہر کا اہل ہونا اور بعد اظہر "کہتا ہے" اور اس کا حکم عورت کے قریب جانے کی صورت میں طلاق کا اہل ہونا ہے۔

فَوَالْخَلْفُ عَلَى نَرْجَبُ لَوْ بَانِيهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ أَوْ أَكْثَرُ كَقَوْلِهِ وَاللَّهِ لَا أَتْرُكُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ

وَاللّٰهُ لَا اَقْرَبُكَ مِنْ رَجُلٍ فِي الْمَلٰٓئِكَةِ كَفَرُوْا سَقَطَ الْاِنْبِيَاءُ وَزَالَا بَنَاتٌ وَسَقَطَ الْجَبِيْنُ فَوَ خَلَفَ
عَلٰى اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ وَنَبِيْتُ لَوْ عَلٰى الْاَنْدُلُوْا لَوْ لَكَفَهُ دُبِيًّا وَذُبُّ وَمَضَتْ الْمَلٰٓئِكَةُ بِلَا فِیْءٍ بَنَاتٌ
بِاَخْرِیْبٍ زَلُّوْا نَكَحُوْهَا فَغَدِرُوْجٍ اَخَرُ لَمْ فَطْلُوْا فَلَوْ رَجُلٌ كَفَرُ بِفِیءِ الْجَبِيْنِ

ترجمہ: وہ قسم کھاتا ہے نبی کے پاس سے پرچہ رہا، اس سے زیادہ تک جیسے شہر کا توں بھٹا چلا۔ تاکہ جس جیسے قریب میں اس کا
خدا میں جیسے قریب میں اس کا میں اس کی کہ کفار سے اس صورت میں ایسا وہم ہو جائے اور نہ محبت نہ ہو جو مانگی اور
میں ساقہ ہو جائے اگر قسم چار ماہ کی ہو، وہ قسم لی رہے گی اگر بہت کچھ قسم کھا لی ہو اس گھر سے دو ماہ اور سارہ سال کیا اور
دوسرے تین ماہ تو جگہ کہ میں نے آخری دو ماہ ہو چکی کہ روبرو کے شہر کے بعد تارن کیا تو ظاہر میں ہوئی پس اس گھر سے
اٹھ کر آئی تو چار ماہ میں کی کہتے سنا دے۔

ایک دیکھ کر یہ نصیب غنی لڑکے تو ماہیہ اربعہ اشہر انما اشہر ظہورہ واللہ لا اقر بک اربعہ اشہر انما
والسب لا اقر بک مصنف لہ کے شرقی میں ہر کر رہے ہیں کہ شریعت میں ایسا کہتے ہیں کہ شہر چار ماہ میں سے
زیادہ تک وہی نہ کرے نہ قسم کھاے مثلاً جگہ کے واللہ لا اقر بک اربعہ اشہر پھر بلا دیکھ دو صورتیں ہیں ۱۔ شہر کا قول واللہ
لا اقر بک بعد اس صورت میں یہ نفی بالا صحیح ہے اور نہ کہنے والا ہوگا ۲۔ اس کا توں و اسنہ ضرر میں رہے اشہر اس صورت
میں اس کے نزدیک ہے اور نہ کہنے والا ہوگا اور نہ تارن کے نزدیک ایسا دیکھ کر اسے والا نہیں ہوگا جب تک کہ چار ماہ سے زیادہ کہ قسم نہ
کھائے کیونکہ ان حضرات کے نزدیک چار ماہ بعد چار ماہ سے رجوع کر سکتا ہے ہذا چار ماہ پر ایک مدت نہ اندازنا کہ ہونا ضروری ہے
چنانچہ امام مالک کے نزدیک کم از کم ایک دن یا رات ہو اور اس حالت کے نزدیک ایک حد تک ان حضرات کا یہ توں ظہر قرآن کے
خلاف ہوئے نہ جہ سے صحیح نہیں۔

لَقَدْ بَدَأَ طٰٓئِفٌ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ كُفْرًا سَقَطَ الْاِنْبِيَاءُ مگر شہر نے اسے چار ماہ یعنی چار ماہ کے اندر اندر اس صورت سے وہی کر دی
شہر نے قسم میں حاکم ہو جائیگا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ شہر اپنی قسم میں حاکم تو ہو چکا مگر اس پر
کفارہ واجب نہیں ہوگا اگر وہی دلیل یہ ہے کہ کفارہ حاکم ہونے کا موجب ہے اور ایسا کہ قسم میں اس میں حاکم ہو چکا اس وجہ سے
اس پر کفارہ لازم ہوگا اور چار ماہ سے ہو جائیگا۔

یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا تَرٰتُمُ الْمُشٰکِیْنَ فَاُولٰٓئِکَ اَشْہٰرٌ مِّنْ اَشْہٰرِ الْاِنْبِیَآءِ چار ماہ گزر گئے تو ہرے نزدیک
یہ صورت ایک ظاہر کے ساتھ نہ ہو جائے بلکہ اگر امام شافعی کے نزدیک یہ صورت مدت ایسا گزرے کے بعد قاضی کے تفریق
کرنے سے اچھ ہوگی۔ کیونکہ شہر نے چار ماہ پارہ وہی نہ کرنے کی قسم کھا کر عیادت کے حق میں کفارہ کھنے کی وجہ سے سنا
بالعبرہ سے رہ گیا اس سے قاضی صریح ہوا احسان میں شہر کے قائم رہے ہو کہ دونوں شک تفریق کر دیا اور قاضی کی یہ

وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

اصابتِ شہر میں و شہرین بعد حدیث الشہر "حدیث ۱۰۱ اور ۱۰۲ کے بعد طرح دو شہرے قریب نہ دیکھا تو یہ شخص اطلاع کرنے پر ہوا کیونکہ اس نے اپنے کام میں حریف جمع ہوتا تھا کہ اس نے قریب قریب کے ساتھ جمع کیا تو اس نے کہا "واللہ لا اقرت اربعہ اشہر" میں یہ نہیں واحد ہوگی اور گراں مدت میں نبی سے ملی کرئی تو اس پر کفار لازم ہوگا۔

وَلَوْ كُنْتَ تَدْرِي مَا فِي كِتَابِ الْغَيْبِ لَكُنْتَ تُدْرِي مَا فِي الْغَيْبِ الْاَوَّلِي۔ اگر پہلے دن صرف اتنا کہے کہ وہ ملک میرے قریب نہ آتا اور پھر ایک دن کا اندازہ کرے اور کہے کہ چند پہلے دو دن کے بعد ملے۔ وہ ملے میرے قریب نہ اس کا تو یہ شخص اطلاع کرے والا نہ ہوگا کیونکہ یہاں دوسرے قسموں کے چار پہلے ہوئے سوئے ایک دن کے جس میں وہ خاموش رہا قاعدت منع یعنی چارہ عمل نہیں ہوگی۔

اَوْ قُلْنَا وَاللَّهِ لَا اَقْرَبُكَ مِنْهُ اِلَّا يَوْمَئِذٍ۔ کسی شخص نے پہلی نبی سے کہا واللہ لا اقرت مسا الا يوم تو یہ شخص اپنے کرتے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اطلاع دے والا وہ ہوتا ہے جو کفار وہ غیرہ کو لازم کئے بغیر چار۔ وہ تک حوت کے قریب نہ جاس کے اور اس صورت میں مرد کیسے کسی چیز کو لازم کئے بغیر نبی سے بحاست کہ تمہیں ہے کہ تک مشکلی کو مقرر نہیں بلکہ م ہے جس دن وہ دہلی کرے گا وہی دن مستحکم قرار دیا جاسکتا ہے۔ وہ اگر مرد نے دیکھ دیکھ صورت میں کسی دن ملی کرئی اور دتی مدت چار روزہ اس سے زائد نہ ہوگی تو یہ شخص اطلاع دے والا ہو جائیگا کیونکہ اس کتاب استنباط لفظ ہو چکا ہے۔

شہر نے واللہ لا اعل حکمہ کہا اور اس کی نبی کہ ہے تو حاکم نہیں ہوگا

اَمْ لَمْ يَلَمْ بِالْبَصَرِ وَاللَّهِ لَا اَدْعِي شَيْئًا وَجَسَ بَقَا۔ شہر پر بصرہ میں ہے اور اس کی نبی کہ جس کی حالت میں اس شہر سے کہا "وہتہ لا ادع شئ" تو یہ شخص اپنے کرتے والا نہ ہوگا کیونکہ منجلی دو ہوتا ہے جو بصرہ و جب کفار کے چار ملک دہلی نہ کر سکا اور یہ شخص اپنی نبی کو کہ سے بلا بصرہ و جب کفار کے دہلی کر سکا ہے تو اس صورت میں اپنے دے معنی تحقیق نہیں ہونی گے۔ وہاں خلف بن خنص او صوم او ضلح او عیثی او طلاق۔ اگر کسی شخص نے حج و عمرہ یا صمدت یا ظلام آزاد کر کے اطلاق دے کی قسم کھائی تو وہ اطلاع دے والا شمار ہوگا خلا اس نے نبی سے کہا تا اگر تجھ سے بحاست کہوں تو مجھ میں نہ ہوگا یا ایک دن کے روزے۔ کیونکہ جس سے ازہر ہا قسم کی وجہ سے ہے اور یہ شرط اور جزو کا بیان کرنا ہی قسم کہلا ہے اور جو لوگ یہ صورتیں مرد کیسے جنار سے مع ہیں کیونکہ ان کو پھر کرے میں مشقت اور تکلیف ہے کہ سے ا توجہ کے احکامات برداشت کرنا چاہیں گے۔ روزے رکھے ہوں گے اور انی طرح صدقہ حق اور طلاق کا سنا ہے۔

اَوْ اَلَيْسَ لِمَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضَ فَهِيَ قَوْلٌ۔ اگر کسی شخص نے مقرر ہے سے اطلاع کی تو یہ شخص باطلاق اپنے کرتے والا ہوگا کیونکہ مقرر ہے شہر نہ نیست موجود ہے۔ لیکن اگر مقرر اطلاع دے گا تو اس کے پہلے مدت ختم ہوگی تو اطلاع دے والا جائیگا

مثلاً اس وجہ سے کہ وہ حرم بچا رہے یا مقطوعہ بدر کر رہے یا عینین ہے یا راز محرم میں با حق مفید ہے یا اس لئے کہ بیوی بیمار ہے یا اس کا حرم بڑھا دیا گیا اور بچا لے گی وہ سے بند سے وہ بہت چھوٹے سے وہاں پہلی کے درمیان آتی دوری کے کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو ان تمام صورتوں میں شوہر کا رجوع بالقول کرنا کافی ہے۔ چنانچہ اگر شوہر نے بعد از ایلا میں فساد البیہار، جنت البیہار، جنت البیہار، بطلان البیہار، کبھہ یا توہار سے رزق تک یہ عواقب ہو جائیں گے البتہ حادث اس وقت ہوگا جب بیوی کرپا اور اگر وہ صحت یا عینین میں ہوگا تو پھر رجوع دینی سے ہوگا ورنہ ما لک اور ما شافعی کے نزدیک رجوع صرف اجازت سے ہوگا کیونکہ اگر وہ رجوع کرے اور رجوع ہو جائے تو یہ قسم نونا ہو جائے اور چونکہ وہ بانی کہنے سے قسم نہیں ملتی ملنے نہ پائی کہنے، جو بھی ثابت نہیں ہوگا علامہ یہ کہ رجوع فی الزنا و در حکم کو مستلزم ہوتا ہے ایک وجہ یہ کہ اگر وہ دوم نفاہ لڑکتے اور رجوع بالقول وجہ یہ کہ وہ میں بالاحاطہ معتبر نہیں ہے۔ لہذا اتفاق فرقت میں بھی معتبر نہیں ہوگا اور جب زانی سے رجوع کرنا اچھا ہے فرقت میں معتبر نہیں تو یہ رجوع بھی نہیں ہوگا۔ پس ثابت ہو گیا کہ بطور جماع کے رجوع حلقی نہیں ہوتا۔ ماری دیکھیں یہ ہے کہ چونکہ شوہر ایلا کے وقت رجوع کرنے سے یا حرام اس لئے عورت کے حلق میں جماع کو روک کر اس کا ارادہ خراب پہنچانے کا نہیں ہے کیونکہ اس وقت عورت کیسے حق رجوع کی ہیں تھا البتہ زانی سے شوہر نے اس عورت کو وحشت میں مبتلا کر دیا ہے گویا شوہر نے عورت پر زنا کی ظلم کیا اس لئے زانی سے وعدہ کر کے اس کو راضی کر دینا کافی ہے اور جب زانی وعدہ سے ظلم مرتکب ہو گیا تو شوہر کو طلاق ہو جانے کی سزا میں دینی جائیگی۔

بیوی کو انت علی حرام کہنے کا حکم

السب لعنہ عوام الزیادہ بن عزیٰ النعم بنو اولہم شیعہ وجہان بن نوادہ و کتبہ ان لوہ الکذاب
و سائتہ ان لوہ الطلاق و ثلاث اب و اما کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت عین سرام تو اس شخص سے عینت دریافت کی جائیگی کیونکہ اس کا یہ کلام چھ معنی کا خطاب رہتا ہے اور ایک معنی دوسرے معنی سے مستلزم نہیں ہے اس وجہ سے ایک معنی متعین کر کے سب سے چال کی عینت مصوم کی جائیگی چنانچہ اگر اس شخص نے کسی بیوی کی عینت نہ کی ہو یا فرصت کی عینت کہ ہو تو ایلا ہوگا کیونکہ حد کی تحریر میں ہوتی ہے۔ کیونکہ رشاد دینی الی ہے و لا یحرم ما جعل اللہ مک۔۔۔۔۔ ان لوہ تعالیٰ قد صرح بالنسہ مکہ سحلا ایسا حکم ہے اور اگر تمہارے عینت کی تحریر میں عینت نکلا ہوگا اور ما لک کے نزدیک تمہارے عینت ہوگا کیونکہ تمہارے عینت کے ساتھ تحریر نہ ہوتی ہے اور یہاں تشبیہ نہیں ہے۔ شخصین یہ فرماتے ہیں کہ یہاں مطلق تحریم ہے اور ظہار میں ایک خاص قسم کی حرمت ہوتی ہے مطلق میں تمہارے کا احتمال ہوتا ہے۔

اور اگر اس شخص نے کہا کہ میں نے تمہارے کا ارادہ کیا ہے تو ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی نہ طلاق یا قح ہوگی ورنہ یا ہوگا اور نہ ظہار کیونکہ اس شخص نے اپنے کلام سے حقیقی معنی کا ارادہ کیا ہے کیونکہ یہ عورت اس کیسے طاقی پھر اس کا قول

عورت نے شوہر سے کہا: مجھے ایک ہزار کے عوض تمیں طلاق دینا چاہیے۔ شوہر نے صرف ایک صدقہ دی تو کہا: ”جو تک عموں میں داخل ہوتی ہے اور میں نے غنیمت سمجھتی ہے اس سے ہزار کی تہی واجب ہوگی اور عورت ایک طلاق سے اکتانہ ہو جائیگی۔

اور اگر عورت سے ماؤ کی دعا ملے ”علیٰ ہاشمہ“ کہ اس پر شوہر سے ہوں کہ جس قدر میں چاہوں اس میں عموں میں داخل شوہر نے نہ ایک طلاق دی تو صاحبین کے نزدیک ایک ہزار عموں کے ایک تہی کے عوض ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ حرف ”علیٰ“ بھی معاوضہ کے معاملات میں حرف ”ب“ کی طرح ہوتا ہے کیونکہ ”ب“ اور ”علیٰ“ کو لوگ ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ چیز ایک درہم کے عوض اٹھ دے ایک درہم پر اٹھ لے تو دونوں کا مضمون ایک ہے اور امام صاحب نے روایت ایک طلاق دینی ہوگی کیونکہ ”علیٰ“ شرط پختہ استعمال ہوتا ہے اس لئے اس میں بہت سی ن لا بھر کی اور شرط جزا نے شرط پر غنیمت نہیں آتا ہے بلکہ جب ایک ہزار نہیں ہوا تو طلاق رخصتی واقع ہوگی۔

طَلَقَ نَكَاحَ لَهَا بِأَنْتَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا طَلَقَ وَاجِدَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار کے عوض یا ایک ہزار پر تمیں طلاق دینا چاہیے۔ اگر عورت سے ہے تو ایک صدقہ دی تو ایک ہی واقع ہوگا کیونکہ شوہر سے ہونے پر اس وقت رخصتی ہوتی ہے جب کہ سے ہزار عموں ہوں۔ بخلاف اس کے جب عورت درخواست کرے کہ مجھے ایک ہزار کے عوض تمیں طلاق دینا چاہیے۔ اگر مرد ایک صدقہ دی تو واقع ہوگا کیونکہ عورت جب ہزار درہم کے عوض یا عموں پر راضی ہے تو اس سے تمیں یا عموں پر یہ بجا دینی راضی ہوتی۔

أَنْتَ طَلَقَ لَهَا بِأَنْتَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا طَلَقَ لَهَا بِأَنْتَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا اگر شوہر نے بیوی سے کہہ کر طلاق میں عورت نے قبول کر لیا تو طلاق ہی واقع ہو جائیگی کیونکہ ”ب“ کی صورت میں ایک ہزار عموں ہیں اور عموں دوسرے نرس کے لوگ سے بغیر جب نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ طلاق معاوضہ کے وجہ سے واقع ہوتی ہے اس لئے ہاں ہوگی تاکہ مرد کو مال اور عورت کو پیار سے پرکاش اختیار حاصل ہو۔

أَنْتَ طَلَقَ لَهَا بِأَنْتَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا طَلَقَ لَهَا بِأَنْتَ أَنْ تَخْصِيَ لَهَا

طلاق ہے اور عورت سے کہہ کر ایک ہزار یا عموں کی طلاق دینا چاہیے۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ مجھے معاوضہ کے بیوی کو طلاق واقع ہو جائیگی اور بیوی نے ہزار عموں یا عموں کی طلاق دینا چاہیے۔ اگر مرد ایک صدقہ دی تو واقع ہوگا کیونکہ عورت جب ہزار درہم کے عوض یا عموں پر راضی ہے تو اس سے تمیں یا عموں پر یہ بجا دینی راضی ہوتی۔

تو جہد خلع اور مہارت مرد و عورت کے ہر اس حق کو ساقط کر دینے سے جو حقوق نکاح سے ایک کا دوسرے پر ہو یہاں تک کہ اگر جوہر عورت سے عین مال کے عوض خلع و مہارت کرے وہ غیر معتبر ہو گا جو عورت سے چل کر ہے۔ اور کسی ایک کیلئے دوسرے پر دہائی کرنا معتبر نہیں رہے گا مگر عیسویوں کی طرح جو عورت کو اپنا مال دے کر مہارت کرے وہ معتبر ہو گا۔ مگر صیغہ کا یہ مطلب کہ اس کے عوض اس کے شوہر سے خلع کرے تو صیغہ پر یا جوہر کا اور طلاق واقع ہو جائیگا۔ اگر جوہر کے عوض خلع کرے اس شرط پر کہ وہ اس سے طلاق واقع ہو جائیگی اور جوہر یا پھر اولاد ہوگی۔

مہارت خلع کی طرح ہے یا نہیں

وَأَسْفَلَ الْخُلْعِ وَالْمَهَارِ مَا كُنَّ عَلَى لَحْلٍ وَاجِبٌ عَلَى الْخَلْعِ بِنَاءً عَلَى مَا كُنَّ عَلَى لَحْلٍ حَتَّى لَوْ خُلِعَتْ أَوْ بَنُوهُ بِمَالٍ مَعْلُومٍ كَمَا لِلزَّوْجِ مَا سَلَسَتْ لَهُ وَنَسَبَتْ لَهَا حَتَّى لَا يَحْبِلَهَا قَبْلَ مَهَارِهِ لَمْ يَحْوَ لَهَا مَالٌ يَحْبِلُ بِهَا
 عَنَّا رَحِمَهُ مَقْبُولٌ قِيلَ أَلَا يَحْبِلُ بِهَا وَنَعْلَمُ مہارت مطلقہ کا دار ہے چنانچہ کہ "وَأَسْفَلَ الْخُلْعِ" کہا جاتا ہے کہ جبکہ ہر ایک نے دوسرے سے برائے حاصل کر لی اس کا حاصل یہ ہے کہ مہارت کا خلع طلع کے قائم مقام ہے مثلاً مرد کے "مہارت" تو عورت کے قبول پر موقوف ہے گا اور قبول کرے سے تمام حقوق ساقط ہو جائیں گے چنانچہ طلاق نکاح سے ہے یہ تفصیل امام صاحب کے نزدیک ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ خلع اور مہارت میں وہی حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجہ نے یمن کیا ہے اور جن کو یمن نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مہارت میں امام محمد کے ساتھ ہیں اور مسئلہ مہارت میں امام صاحب کے ساتھ ہیں امام محمد فرماتے ہیں کہ خلع اور مہارت میں سے ہر ایک عقیدہ مدافعت ہے اور مہارت میں وہی چیز مستحب ہوتی ہے جس کو یمن کیا جائے لہذا خلع اور مہارت میں صرف وہ حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجہ نے یمن کیا ہے اور جن کو یمن نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔ اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مہارت مطلقہ کا مصدر ہے برائے اسے اخراج ہے اور مطلقہ دونوں جانب سے فعل کا تقاضا کرتا ہے لہذا مہارت اس بات کا تقاضا کرے گا کہ زوجہ یمن میں سے ہر ایک دوسرے سے بری ہو جائے لیکن اس میں اس شخص نے کوئی قسم نہ کرنا ہے جو نکاح کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اس وجہ سے یہ ان حقوق کے ساتھ معتد ہوا جائیگی جو نکاح سے ثابت ہوتے ہیں اور وہاں خلع تو اس کا مقتضی اخراج یمنی لگ ہوتا ہے اور یہ معنی حاصل ہو جاتا ہے کہ نکاح تو اس سے لہذا دوسرے تمام نکاح منقطع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ مہارت کی طرح خلع بھی جائیمن سے برت چاہتا ہے کیونکہ خلع بمعنی بخل ہے اور بخل و ہدائی کا مطلق اسی وقت ہوگا جب زوجہ یمن میں سے کسی کا دوسرے پر کوئی حق نہ رہے اور نہ مزاحمت ہیں۔ لیکن لہذا خلع مہارت کے درمیان نکاح اور احکام نکاح اور حقوق نکاح سب ساقط ہو جائیں گے اور یمن نے ان کو بیان کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو۔

وَبِنِ غَسَقِ حَبْلِهِ لَمْ يَنْفَخْ غُلْفُهُمَا اگر کسی شخص نے اپنی نالہ لہائی کا منع اسی کے مال کے عوض یا تو وضع تو بیج ہو جائیگا مگر مال صیغہ پر لازم نہ ہوگا۔ بلکہ باپ کر بیٹے پاس سے اور کرنا ہوگا کیونکہ اسی صورت میں صیغہ کیلئے کوئی شفقت نہیں

عائد کہ آپ کی ولایت شغقت کیسے تھی کیونکہ طبع سے خدو میں غیر محکوم ہوتا ہے وہ بدلہ صلح منکوم ہے اور غیر محکوم کے مقابلہ میں غیرہ پر مال محکوم نہ کر کے میں نہ کوئی دائرہ ہوتا ہے اور شغقت۔

وَلَوْ بَلَغَ عَلَى اللَّهِ حَدُّ مَنْ حَقَّقَهُ وَلَا لَعَنَ عَلَيْهِ۔ مگر آپ نے تاہم بیٹی کا ایک ہزار پانچ سو طلع کیا اس شرط پر کہ وہ ہزار کا نقص ہے تو اس صورت میں طبع و قبح ہو جائیگا اور ایک ہزار اس لڑکی کے آپ پر مارا مہوں گے کیونکہ جب عواذ کی ضمانت آپ کا جتنی نقص بھی لے سکتا ہے تو آپ جہدہ اور ضامن بن سکتا ہے۔ اور مصیروہ کا دوسرا تھ نہیں ہوگا کیونکہ وہ آپ کی ولایت میں داخل نہیں ہے۔

باب المصنوع

ظہار کا بیان

ظہار اور طبع میں منہ سبب یہ ہے کہ ان دو میں سے ہر ایک بافرہ نہ اور سرکشی نہ ہونے سے اور صلح کو ظہار پر اس کے مقدم کیا ہے کہ طبع میں مکریم رہا ہے کیونکہ طبع کی صورت میں کفار طلع ہو کر مکریم ثابت ہوتی ہے اور ظہار میں کفار باقی رہتے ہیں کہ حرمت ثابت ہوجاتی ہے۔

هُوَ فُسَيْيَةٌ اسْتَحْوَضَ بِمَحْرَمِهِ عَلَيْهِ عَلَى التَّكْبِيرِ حُرْمٌ عَلَيْهِ الْوَلَدُ وَفَزَّاجِهِ بَابٌ عَلَى مَطْفُورٍ أُنْثَى عَنَى يَكْفُرُ سَمْرُ رَطْنٍ لَبَنُهُ اسْتَحْوَضَ زَبَنَهُ لَفَطٌ وَغَزُودُهُ غَرْمَةٌ عَلَى رَحْمَتِهَا وَنَطْنُهَا وَلَحْدَقٌ وَلَزَجُهَا كَطْفَرٍ هَاؤُاْ اُنْثَى وَعُثْنُ زَاوُهُ وَصَاغَا نَخَامَهُ وَرَأْسُكَ وَلَوْ جُنُكٌ وَظَهْرُكَ وَوَحْجُكَ وَرَأْسُكَ وَيَضْفُكُ رَأْسُكَ نَخَامٌ وَإِنْ تَوَى بَابٌ عَنَى مَعْنَى بَرَأَوْاْ ظَهَارًا أَوْ كَلَامًا فَكَمَا تَرَى وَإِلَّا لَفَ

ترجمہ ظہار وہی کہ ایک عورت کیساتھ تہجد، عا ہے جو اس پر ہمیشہ کھینچا کر مہوش رہے وہی اور زانیہ وہی حرام ہو جائے ہیں اس قول سے کہ تو جو بے نیت ہوئی اس کی پشت سے ہے اور جس تک کہ کفار و مسیح۔ مگر کفار سے قبل وہی کرنی تو صرف استغفار کر کے اور عود سے عود شو پر کرازم مل ہے اور عورت کا بچہ جس کی ان داہنہ مارا کہ اپنے کے خیم میں ہے اور ہم کی بین اس کی بچہ ملی اور رضائی ماں حقیقی اس کے خیم میں ہے اور عورت کی بچہ کہ میری میری شرمناک میری میری روتن میری العف، ایسا ہے جسے کوئی انت کہے اگر کوئی آپ عیسو مثل انہی سے، جسے سلوک یا عداوت کی نیت کرے اور نیت کے مطابق ہوگا اور ہم عداوت

هُوَ فُسَيْيَةٌ اسْتَحْوَضَ بِمَحْرَمِهِ عَلَيْهِ عَلَى التَّكْبِيرِ ظہار باب منقطع کا مصدر ہے یہاں ظہار میں النون ظہار "اوپر نیچے پڑے ہونا نیز اہل عرب ظاہر استاد اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص اپنی بیوی سے ہر سب کے کہ تو جو پر مجھا ہے جیسے جبرک اس کی پیچھے اور اصطلاح شرع میں ظہار اپنی منکوحہ کو کسی ایسی عورت کے ساتھ تہجد دینے کو کہتے ہیں جو اس پر ہمیشہ کھینچا کر مہوش ہو رہا ہو خدا کی قسم، خدا کی قسم کی کیونکہ، خدا کی قسم ظہار میں صحیح نہیں نہ صرف یہ کہ عورت عداوت کی

صدقہ فقیر و معاندہ تو اس کی مشروریت خطہ 'ایمانہ' کے ساتھ سے تو اس میں دین شرط ہے کیونکہ 'جہاد' اور 'اداء' حقیقت میں ایک بنائے گئے ہیں، استصحاب ہے۔

وَالْمُشْرَطُ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمُشْرَطُ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْمُشْرَطُ عَلَى الْإِيمَانِ
شام، دیکھ اگر مشرط اگر لکھا نہ گئے مشرط فقیر و معاندہ سے تم میں ہو جائیں تو بھی جائز ہے لیکن جن فقیروں کو کھانا ملے
سے اس میں کوئی مشرط و پختہ ہو نہ سکے گا۔

وَأَبْنَى الْعَقْلِ لِقَبُولِ شَهْرٍ مِنْ صَبْحِ دُرٍّ يَوْمَ لَا يَأْتِي بِزُودٍ : اگر ایک فقیر و معاندہ کو ایک کھانا دیا تو کفارہ والا
ہو جائیگا ورنہ اگر ایک دن میں تو صرف ایک دن کی کھانہ کھا کر اسے معذور و معافی کی حاجت کو دور کرنا ہے ورنہ
حاجت میں ہر روز کھانہ ہے ہر دن کی فقیر کو دینا ایسا جیسا کہ امر ہے فقیر کو دینا کھانا کھانے والی تک ایک فقیر کو
دینا اسان فقیروں کے دینے کے لئے ہو گا اس وجہ سے اس صورت میں کفارہ اور ہو جائیگا۔

وَلَا يَسْتَلْفِ بِنُكْحِهَا فِي خِلَالِ الْإِعْطَاءِ : اگر کفارہ فقیر کو دینے والے نے کھانے دینے کے دو مہینے اس صورت سے
دلی کر لی جس سے مہینہ پہنچا تو دوسرا کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ فقیر نے یہ شرط بیان نہیں کی ہے کہ کھانا دلی ہے
پہلے دو مہینے۔ قرآن اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہشتاد فقیروں کو کھانا دینے سے پہلے دلی کرے سے روکا گیا کیونکہ
ہر ملکا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے سے دفعہ کو کم کر کے سے پہلے غلام آزاد کرنے یا دوسرے کے پرکار ہو جانے تو ایسی صورت میں
شرعی اور صوم کا سدھ ملتی ہو جائیگا۔ حالانکہ یہ بھی قرآنی معنی ہے۔

وَبِأَنَّ الْعَقْلَ يَسْتَلْفِ بِنُكْحِهَا فِي خِلَالِ الْإِعْطَاءِ : اگر کفارہ فقیر کو دینے والے نے کھانا دینے کے دو مہینے اس صورت سے
دلی کر لی جس سے مہینہ پہنچا تو دوسرا کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ فقیر نے یہ شرط بیان نہیں کی ہے کہ کھانا دلی ہے
پہلے دو مہینے۔ قرآن اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہشتاد فقیروں کو کھانا دینے سے پہلے دلی کرے سے روکا گیا کیونکہ
ہر ملکا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے سے دفعہ کو کم کر کے سے پہلے غلام آزاد کرنے یا دوسرے کے پرکار ہو جانے تو ایسی صورت میں
شرعی اور صوم کا سدھ ملتی ہو جائیگا۔ حالانکہ یہ بھی قرآنی معنی ہے۔

وَعَسَى الْفَقِيرُ وَجَدَ فِي صَبْحِ عَهْدِهِ : اگر کفارہ فقیر کو دینے والے نے کھانا دینے کے دو مہینے اس صورت سے
دلی کر لی جس سے مہینہ پہنچا تو دوسرا کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ فقیر نے یہ شرط بیان نہیں کی ہے کہ کھانا دلی ہے
پہلے دو مہینے۔ قرآن اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہشتاد فقیروں کو کھانا دینے سے پہلے دلی کرے سے روکا گیا کیونکہ
ہر ملکا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے سے دفعہ کو کم کر کے سے پہلے غلام آزاد کرنے یا دوسرے کے پرکار ہو جانے تو ایسی صورت میں
شرعی اور صوم کا سدھ ملتی ہو جائیگا۔ حالانکہ یہ بھی قرآنی معنی ہے۔

وَبِأَنَّ الْعَقْلَ يَسْتَلْفِ بِنُكْحِهَا فِي خِلَالِ الْإِعْطَاءِ : اگر کفارہ فقیر کو دینے والے نے کھانا دینے کے دو مہینے اس صورت سے
دلی کر لی جس سے مہینہ پہنچا تو دوسرا کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ فقیر نے یہ شرط بیان نہیں کی ہے کہ کھانا دلی ہے
پہلے دو مہینے۔ قرآن اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہشتاد فقیروں کو کھانا دینے سے پہلے دلی کرے سے روکا گیا کیونکہ
ہر ملکا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے سے دفعہ کو کم کر کے سے پہلے غلام آزاد کرنے یا دوسرے کے پرکار ہو جانے تو ایسی صورت میں
شرعی اور صوم کا سدھ ملتی ہو جائیگا۔ حالانکہ یہ بھی قرآنی معنی ہے۔

کہ وہاں کرے۔ اپنے آپ کو حلال ہے۔ اگر آپ سے پہلے کہ رب عزوجل نے توبہ، عاقبت اس پر حد قذف جاری کی ہو تھی۔ کیونکہ شوہر پہ بے حیائی ممانعت۔ جب ہے اور اس کو چھوڑ دینا پر گوارہ ہے۔ ہذا اس حق کی وجہ سے اس کو جو کچھ شوہر یا چنگا بہرہ تک کہ شوہر اس حق کو دے رہا ہے۔ آپ کو تھا۔ ہے تاکہ اس پر حد قذف جاری کی جائے۔

فمن لا حق علیہا النصف۔ اور اگر شوہر نے عاقبت کی تو عورت پر بھی جائے کہ توبہ واجب ہوگا۔ عین عاقبت کی ابتداء مرد ہی کرے گا کیونکہ وہی مرد سے اور حد کی جیسے عورت پر نہیں ہوتا ہے۔

فمن اب حبس حتی فلا عن او تصدق۔ عورت نے عاقبت کرنے سے انکار کر دیا تو حکم کی توبہ کر دے گا یہاں تک کہ عاقبت کرے۔ چنانچہ عورت پر بھی واجب ہے کہ اس کو چھوڑ کر دے۔ مرد سے اس حق میں اس پر قید کیا جائیگا۔ اور شافعی و امام، مکہ فرماتے ہیں کہ عورت کو قید نہیں کیا جائیگا بلکہ اس پر حد۔ ناجاری کی جائے گی۔

فمن لم یصلح فلیطلق۔ اگر شوہر مرد کا کفر ہوئے کی وجہ سے شہادت کی طہارت نہ رکھتا ہو اور وہ بیوی پر جہمت لگا دے۔ مثلاً شرع میں نہ جس دوا کا شرعاً ہر عورت مطہر ہوگی اور شوہر پر تمام قتل کرنے سے پہلے شوہر نے چنگا قتل پر نہ کی جہمت لگا دی تو اس پر عاقبت واجب نہیں ہوگا بلکہ حد قذف واجب ہوگی۔ کیونکہ جب اس کی جانب سے عاقبت محدود ہو گیا سو جب اسی یعنی حد قذف پر چاہی جائیگا۔

وإن صلح دہس یعنی لا یصلح فلیطلق۔ اگر شوہر شہادت کی وجہ سے رکھتا ہو مگر اس کی بیوی کسی کی پاداشی ہو یا کفر ہو یا اس پر حد قذف جاری ہو چکی ہو یا صلح ہو۔ چنانچہ یہ ہوتا ہے تمام صورتوں میں اس کے شوہر پر حد جاری نہیں ہوگی کیونکہ عورت محض نہیں ہے۔ سب چونکہ عاقبت کا دل ہوتا ہے عورت کی وجہ سے ہے ہذا مرد سے حد ساقط ہو جائیگی۔

عاقبت کی کیفیت

وہی منافع و النصف۔ عاقبت کی کیفیت یہ ہے کہ زوج شرعاً اس قسم کا کرچا مرد و اس طرح کو اغوا دیتا ہے "ہے جس نے دہس" اور پانچویں اور کہتا ہے "ہے جس نے عاقبت ہو گیا" اس کے بعد عورت کا نمبر آتا ہے وہ ہے "وہ جس کے ہاں دہس کر رہی ہے" "ہے جس نے عاقبت ہو گیا" اور پانچویں مرد کہے گا "ہے جس نے عاقبت ہو گیا" اس کے بعد عورت کا نمبر آتا ہے وہ ہے "ہے جس نے عاقبت ہو گیا"۔

عاقبت سے طلاق و فسخ ہونے کا حکم

إن شفع ہاتھ بتفریق المذکور۔ جب مہر یا بیوی سے عاقبت کر لیا تو فسخ اس کے دو صورتوں میں ہوتا ہے اول تو فسخ کا فسخ سے فسخ ہو جائیگا۔ اور اگر فسخ سے فسخ ہو جائیگا۔ فسخ کا فسخ سے فسخ ہو جائیگا۔ فسخ کا فسخ سے فسخ ہو جائیگا۔

کہہ گئے، چنانچہ وہ بدلتا دکھائی دیا۔ جب اسے آقا قرار دیا گیا ہے تو اس کے ہاتھ کی ہڈ سے اس پر بدلتا دکھائی دیا۔ چنانچہ اس نے کہا کہ آپ کو جس کے ہاتھ پر اس عورت نے ساتھ نکال کر رکھا ہے مگر یہ حوالہ نکال کر حکم طرفین نے نہ دیا ہے۔ یہ کہ جس طرح وہ بدلتا دکھائی دیا تو اس میں عورت کی بدلتا دکھائی دیا۔ یہ کہ جس طرح وہ بدلتا دکھائی دیا تو اس میں عورت کی بدلتا دکھائی دیا۔ یہ کہ جس طرح وہ بدلتا دکھائی دیا تو اس میں عورت کی بدلتا دکھائی دیا۔

وكتبه بن قنفذ غفر له الله أو زنت لحدوث۔ اور اسی طرح کسی شخص نے جتنی عورت پر ظلم کیا وہ اس پر حد مدف جاری کرنی لگی تو حد میں اس سے نکاح نہ ہو سکتا ہے۔ اور اسی طرح مہربانہ کی حد کے بعد اور دُشمنانہ سے پہلے حد کیا پھر معاف کے بعد کسی عورت نے نہ کیا اور نہ کسی حد سے حد رو (کوڑے) لگانے کی تو اس شوہر کیسے جانتا ہے کہ وہ کسی عورت سے نکاح نہ کرے۔ لیکن جب عورت پہ حد رہا جو بڑی کی گئی تو اس عورت میں معاف کی رعایت نہیں رہی۔ تو معاف کا حکم بھی مرتفع ہوگا۔ اور جب معاف کا حکم مرتفع ہوگا (یعنی قریم) تو نکاح بھی درست ہوگا۔

گوٹھا پیری پر رزاقی تہمت لگائے تو مولانا کا حکم

رَبِّكَ لَعَنَ طُغْيَانَ الْأَعْرَابِ وَلَا تَسِرْ الْخَمَلُ

اگر کوئی شخص شہر سے اپنی بھئی پر نہ ناک چھتے گا تو دونوں کے درمیان
معاہدہ ہوگا کیونکہ یہ ناک کا تعلق اردو سے نہیں بلکہ سرخ الخاں سے ہوتا ہے جیسا کہ جو قدرف میں مصرعہ کی ضرورت ہوئی
ہے۔ اور نام شافعی فرماتے ہیں کہ گوئی کا اشارہ ایسا ہے جیسے کہ بڑے دالے کا کام کرنا ہوتا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ گوئی
کے اشارہ شبہ سے خواہ نہیں اور شبہ سے حدود اور فہم اور جاگرتی ہیں۔

وَاللَّهُ بِرَبِّهِمْ وَهَذَا الْجَمْلُ مِنْهُ وَلَمْ يَكُنِ الْحَقُّ
 رَتَاةً مَعَهُ نَاسٌ صَوْتٌ فِي رُيُوسٍ حَالٍ كَرِيْمٍ كَيْفَ يَكُونُ لِقَدْ رَزَقَهُ رَبُّهُ۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ قاضی مسلم کی لکھی
 کردہ یہ کہ یہ ہالہ بن ابی اہنی جامع بیوی سے حاکم کیا تو بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دلوں میں تفریق و دور فرما کر جو حد کے سمیٹنے کو
 ملا کا چٹا کوئی نہ کیے۔ (سنن ابی داؤد) مگر تب ہی کہ کمر پر کسی کی دست سے پہلے ایک ہر سب ٹھیک ہوتے اس کے کہ وہ دست
 سے پہلے شہرہ ماحور ہے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ حمل نہ ہو بلکہ عرش سے خوش جم گیا ہو اور وہی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے توفیق است پر محرم ہے
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا موجود ہونا وہی سے درجہ معلوم کر لیا تھا۔

[illegible]

نہیں ہوتا جس آمرانِ محبوب کی وجہ سے دلی میں غل و غلل ہوتا ہے تو درجہ اولیٰ کا رخ نہیں ہوگا بلکہ دلی کا رخ کامر ہے اور شہر کا "تختہ فی صرف قیوب" نہیں۔ اداں تہہ صبر و قوت۔ میں اپنی پرقہ پوچھا تھا کہ "میں ہے۔ چنانچہ چہ"۔ ہرگز اور جنوب میں تو خطا بر ہے۔ اور دلی اور قریب میں شکاف نہ کہے کہ کام چاہے۔ اور ترش و ہر کوٹوں و درجہ میں ہوا ہوتا "تختہ" کے نزدیک عورت کو کا کا رخ کرنا کہ کیا حقیقہ رکھیں ہوگا۔ رہا اس مجھ کے نہ۔ ایک عورت کو اختیار ہوگا۔ اداں محبوب کو عشق میں درمقطع عہد ذکر پر قیاس کرتے ہیں جس شخص میں "تختہ" ہے جس کہ عشق و غیرہ پر قیاس کرتے "تختہ" کہیں ہے کہ کوئیکہ سید دلور میں مقصود شرقی یعنی دلی ہا ملکیت فوت ہو جاتی ہے اور جنوں و غیرہ بالظہیر مقصود کو فوت نہیں کرتے۔

بَابُ الْعِدَّةِ

عزت کا بیان

صحت چونکہ فرات کا اثر ہے اور فرمونٹ کے بعد موت ہے اس لئے پہلے مونٹری آجودا، طلاق، خلع، دھواں، جھین کوہن کا
 یہاں سے مصنف آؤ گا چنانچہ فرم رہے ہیں۔ عدوت میں اس کی کسر اور تشدد رال کے ساتھ۔ بعد اشار کرنے کو کہتے ہیں اور شروع
 میں اس کا نالہ کے باعث عدوت کے تعداد کو صحت کہتے ہیں۔ چاہے وہ وہاں نکاح میں ہو یا نکاح خارج بطور شہداء اس کے بعد
 ہو اور بھی صحت۔ مگر وہی عدت کہتے ہیں اور عدت کا انتظار کہنے سے مرد کا انتظار۔ خارج ہو گیا۔ خلع ہوئی کو عدت دینے سے اس
 کی عدت میں اس کی میں سے نکاح کرنا اور مدت نہیں نہیں شروع اس انتظار اور عدت نہیں کہتے اور وہاں نکاح میں وہاں اس کے لئے کہ
 تاکہ طلاق رجعی کی صورت میں ہو جائے۔ کیونکہ اس سے نکاح بالکلیہ رائل نہیں ہوگا۔ درہم نکاح میں نکاح فاسد داخل
 ہو جائے۔ اور اس کے بعد میں مرد کی عدت شامل ہوگی۔ اس سے واضح ہو گیا کہ زکوٰۃ کی عدت نہیں ہے بلکہ جس کے ساتھ رہا ہے
 یہاں اس کے بعد طلاق نہ ہونے کی صورت میں نکاح جائز ہے۔

في تزويج بلزّة المفردة، لغزّة للطلاق أو الفصح ثلاثة أفرأى أى حين أو ثلاثة أشهر إن لم
يجزى ولموت، بقعة الظهر وهنر وللمة قوتن وصف المقتدر والمحابر وصفه وروحة الفان
بعد الأجس ومن غنقت من عذبة الرحي لا سبي وموت كالمحرور من عاد دعي بقذ
لأشهر الحيط والمكروحة يكاح لاسدا والمواظرة بشبهة وأم الولد الحيط لموت
غيره وزوجة الضمير المحاب عبد مويه وصفه ونحابل بقعة الظهر والسب شطب لهما

تو جسے صحتِ اجتماع کا نام ہے۔ چاروں سوئے، روم ہوتی ہے، آؤ، اور رشت کی حد سے طلاق یا طبع کا رشتہ فروریاتی نہیں میں ہیں، عین ۱۶

پھر گرائی کی پیشکش کی تاکہ اور دو قعات پر چار سو روپے لیا اور اس میں اس کے کھانے کو فطر پڑا اور (پیشکش نہ کرنا ہوتا) کہ حدیث کا نصیب

ہے اور عالمی سطح پر یہ موضوع مکمل ہے۔ ۱۱۔ اور القادسیہ کے ساتھ دو دھڑوں میں سے بے جا روتہ ہے۔ اور جو حکومت خلافتِ راجل کی بدولت اس کے راز کی

گئی کہ نہ کچھ اور صحت میں وہ مرد کی طرح تھا، جس عورت کو عین سے لگے کچھوں کے حضور سے اسے انہیں کے
 قاتل سے عدت گزارے گی۔ جس عورت سے قاتل قاتل کا نام نہ ہو اور جس عورت سے شہید کی گئی ہو (نادران کی) اور ام وہ
 کی عدت سب وغیرہ سب یک جہ میں ہیں۔ اور بچہ کی عدت کی عورت سے عورت کا عدت کا وضع صلی ہے اور عورت کی عدت کے
 بعد عورت کی عدت سے پہلے ہیں اور نسب اور صورتوں میں بھی ہوگا۔

هَذِهِ الْعَوْدَةُ بِطَلَقٍ وَاصْطِحَ لِلْأَمَةِ أَقْرَبُ أَهْلِ جِهَتِي. وَلِلْأَمَةِ الشَّهْرَانِ لَمْ تَحْضُرْ وَلِبَدْرٍ وَبَعْدَ أَشْهُرٍ وَ
 عِنْدَ الْإِمَامَةِ لِرَبِّ وَبِشَفِّ الْمَقْدَارِ وَلِبَحَابِ رَضْعًا وَرَوْحَةً أَفْطَرَ أَهْلُ الْأَسْلَافِ: اگر کسی شخص نے اپنی عورت
 زہری کو طلاق یا غلطی سے زہری دینے اور دینے میں بغیر عدت کے نفرت واقع ہوگئی۔ اور یہ عورت دوسرے شخص میں سے ہے تو
 اس کی عدت تین جہوں میں سے ہوگی۔ کیونکہ وہاں زہری قتالی ہے عورت کے عدت کے بعد سب سے زیادہ سب سے زیادہ زہری ہے اور وہ
 عورتیں حکو جاتی ہیں مگر وہ اپنے آپ کو تین شخص کی عدت تک روکیں۔ اور لفظ "زہری" جنس اور طہر کے دونوں معنی میں
 حقیقت سے ہے۔ چونکہ یہ لفظ دو تضاد معنی میں مشترک ہے اس لئے دونوں معنی یکساں کی مراد نہیں ہو سکتے، پس خطا قرآن سے
 ہے کہ ایک شخص مراد ہے اور وہ غلطی کے نزدیک طہر مراد ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ آیت میں لفظ "عورت" سے مراد
 قرآن طہر کے معنی میں ہے اور مذکورہ دو معنی کے معنی میں ہوتا مؤنث مذکور اور مذکور کا تعدد ہے کہ جس سے نہ تک تفسیر نہ کر دے کی
 صورت میں عدت مؤنث، تفسیر مؤنث، عدت کی صورت میں عدت نہ کر دیا جاتا ہے۔ اور باری تعالیٰ نے آیت میں لفظ "عورت" سے مراد
 متعلق فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مذکور ہے اور اس کا ذکر ہونا طہر کے معنی میں ہو ہے پر موقوف ہے یا ثابت ہوا کہ
 "عورت" سے مراد نہیں طہر میں معنی غلط طلاق کے بعد جس طہر عدت گزارے گی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ قرآن میں اور طہر میں مشترک ہے قرآن کا معنی کسی ایک پر محمول کیا جا چکا ہے صبر پر تو محمول ہو سکتا
 کیونکہ لفظ "عورت" سے بھی جنس میں اس قرآن میں جنس کے معنی میں لیں تو اس کا اصل پر عمل ہو سکتا ہے۔ جس صبر میں حلاق
 واقع ہوا اسے بعد نکل میں جنس سے عدت گزار چکی ہوگی اور اگر طہر کے معنی میں لیں تو اس کا اصل پر عمل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ عدت
 الی مسجد سے کہ طہر شروع ہوئے ساتھ ساتھ طہر دیدی جائے۔ لہذا جس طہر میں طلاق واقع ہوگی وہ طہر ناقص ہوگا۔ پس جسے
 ما اور جن میں طہر شروع کی صورت میں عدت تین طہر سے راند ادھی اور گرا سکے ملا وہ اردو صبر میں تو عدت تین طہر سے کم
 ہوگی۔ مگر ایک لفظ "عورت" پر عمل ہو سکتا ہے لہذا قرآن کے لفظ "عورت" پر عمل تصداجب ہے اور امام شافعی نے استدلال کا جواب
 یہ ہے کہ وہ معنی غلط میں سے ایک کے مؤنث ہونے کی صورت میں دوسرے کا مؤنث ہونا ضروری نہیں مثلاً برادر ذلیل دونوں
 کا معنی گندم ہے مگر اس کا ذکر اور کان مؤنث ہے پہلا لفظ جنس کو موقع ہے مگر لفظ قرآن معنی جنس ذکر نہیں ہوگا اور لفظ قرآن میں
 تفسیر نہ ہو سکتی ہے عدت کو مؤنث، لہذا یہ عدت کا تعدد ممکن کے خلاف نہیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ عدت سے فقہاء رحمہ کے پاک
 ہونے کا ماحول ذکر کرتے ہیں یہ فقہاء جنس سے حاصل ہو سکتا ہے کہ طہر سے۔ تیسری دلیل یہی کہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

مفسر صحیح و سحر خیر، کہ است بالذات مستبہۃ منہ و تناد و عورت جس سے حق راحت منقطع ہو گیا ہو، تیس طلاق سے ایک طلاق، نہ سے یا صلح کیے گئے ہو، اور عورت جس کا شوہر ولایت پا گیا ہو، اگر یہ مسلمان بالغ ہیں مرد ہوں یا نہ ہوں تو ان پر عدت کی شہاد اور خوشبو، سرمہ، ہنسن اور معطر و جامہ ہائیں اور تیل کے استعمال کو ترک کر کے سوگ کرنا واجب ہے۔ اور اگر مشرقی نہ جانتے ہیں، مگر وہ سوگ کرنا واجب نہیں یہ فقہ کی سرے "اس" کو منہ کرنے کی وجہ سے (عدت میں مبتلا کرنا ہے۔ ہند "اس" باقی کی بدائی پر کوئی مسموم نہیں ہو گا، اور ایسی ہیں نئی اور مسلمانہ کی حدیث ہے کہ اسے ^{مطلقہ} نے معتمد عورت کو رنگ دینا استعمال کر کے طلاق فرما دیا، اور فرمایا کہ شاعر شہوت۔ جس سے گزرتے تو اس وقت "بسم" سے مراد ہے۔ اس شہاد کا استعمال بطور دہائی نہ ہو، نہ سے کھینچنا جائز نہیں۔

لا مفسدة للبیت و اس کا صحیح الکتاب۔ کرام و در سے مولیٰ سے مردہ کو، اور ادنیٰ یا وہ مرد یا تو مرد پر اس کی عدت میں سوگ واجب نہیں ہے۔ یہ کوئی عدت کو بہ فاسد میں جدا ہوں قرآن کی حد میں بھی سوگ منامہ درہی نہیں۔ یہ کہ اب کے حق میں صاحب نکاح کا یہ نہیں ہو کہ ظہر سے سب کرے۔

ولا تعط معلقة و مع انصاف میں مطلقہ عورت کو نکاح کا پیغام بھیجنے مناسب نہیں۔ البتہ اشارے، کہانے سے کام لینے میں کوئی مفسد نہیں۔ کیونکہ اشارہ دینی کوئی سے ضرور دوسرو وعدہ نکاح حتیٰ ببع الکتاب احلہ اور اس میں فرستے ہیں یہ نہیں۔ یہ ہے کہ کبھی نکاح کا چاہنا ہوں یا کہے کہ میں چاہتا ہوں۔ یہ مجھے کوئی عیب اور حرج حاصل ہے۔

مطلقہ اور متوفی عنہا زانیہ کا گھر سے نکلنے کا حکم

ولا فسخ باج مفسدة الطلاق من بیعہا و مفسدة موت مخرج الیوم و یفصر لکلی و یفصل فی بیت و حسب لہ بلا فسخ و بیعہم۔ جس عورت کو طلاق یا رخصی ہو طلاق یا رخصی کی گئی اور تین دن میں اس مکان سے باہر نہ نکلے جس میں وہ رخصت کے اوقات تھی، کیونکہ رخصت دینی تھا ہے، اور اسے جس میں رہا ہے وہاں رہا ہے۔ اور اس عورت کو کوئی سے کہنے سے کہ اس سے مفسد نکالو (کیونکہ سبکی۔ مطلقہ کا مثل نکاح کے واجب ہے۔) اور وہ اور نہیں مطلقہ کی گھر ہاں کوئی نکلے یہ دنیا کی کریں تو اور بات ہے شادی کا کی کر نکاح کیا یا چھوڑ کر ہو تو سر کیسے نکال جائیں گے اس مرد کو نکلے یا مجبور۔ دج۔ شادی کا کی سے۔ کا اندیشہ ہے یا اپنی جاں یا مال پر غارت گری کا خطرہ ہے تو مفسد نکالیں۔ اور متوفی عنہا رو بہ کیسے وہ بھروسہ کا جو کچھ ضرر سے دور ہے کی شہاد یا ہرگز ہے۔ البتہ اس سے پہلے اس میں جس مرد سے نکاح ہوئی عنہا۔ جب کیسے مطلقہ نہیں ہوتا ہے اس دن سے اس کو طہ معاش کیسے گھر سے باہر ہے کی ضرورت ہوتی ہے۔

ترجمہ جس شخص سے نہ کر گئی فلاں سے نکال کر اس تو سے طلاق سے بھاری سے نکال کر کی، چودہ سال کے بچہ ہو تو اس کا سب اور مرد سے محرم ہو جائیگا اور عورت سے بچہ سب عامتہ ہوگا جو طلاق جلتی نہ مدت میں ہو اگر چہ وہاں سے۔ عورتیں بچہ اور جب تک مدت نکلتی نہ کہ اس کا قریب رہے اور چودہ سال تک ساری سے نکلی صورت میں، بھرتی ہوئی نہ کہ وہاں سے۔ عورتیں اور سندھو کے باجی کے دروس سے نہیں ہو سب عامتہ ہوگا وہ نکلیں یا نہ نکلیں۔ اس کا دعویٰ کرے اور عہدہ کے بچہ سب عامتہ سے نہیں رہے، اگرچہ عورتیں مدت گزرنے کا قریب نہ کرئی ہو اس سے بچہ سب عامتہ ہوگا اگر اس کے وقت سے اور نکلیں

مَنْ لَانَ اَوْ نَكَحَتْهُ فَمِنْ طَائِفٍ لَمْ يَدْخُلْ لِسُنَّةِ اَسْفَرٍ فَلَمْ يَنْكَحْهَا اَوْ مَتَّحَتْهَا
 میں طلاق عورت کے ساتھ نکاح نہ کر تو اس کو طلاق سے بچہ نہیں۔ عورت سے نکاح کر پھر اور نکاح سے چودہ سال تک عورت سے بچہ بناؤ بچہ کا سب عامتہ ہو جائیگا اور اس شخص پر چار ہزار جب ہوگا سب تو اس لئے کہ عورت اس کا نکاح ہے اور عقد نکاح کی حالت میں بھی عقد ہے یہ کہ جس سے کہ عورت نکاح کی حالت میں ہوئی ہو اور عقد نکاح اور ازالہ ساتھ ساتھ ہو اور اور وقت سب کیسے تھا، مثلاً کافی ہے، میری سے رہتا ہے کہ جب سب عامتہ ہو گیا تو سے نکلا، علی۔ اور اگر مرد یا عورت یا عورت میں چار ہزار نکاح۔

فائدہ چنانچہ کہ یہ مسئلہ وارث کے متعلق ہی مسائل کتاب وسنت سے ثابت شدہ اموروں پہلی ہیں (سب بچے امور میں سے ہے جس کے ثابت میں ضابطہ پہلوی کیا جا۔ چنانچہ برادری سے تاویل کر کے اور نادر صورتیں نفی کر کے اسے ثابت کر کے کی کوشش کی جاتی ہے (۲)۔ صاحب نکاح کی روایت پر منکر مسائل ہے اس دوسروں امور کو خوب یاد رکھنا چاہئے۔

وَبَيْتُكَ حَسْبُ وَنَهْ مَقْلُوبٌ لِّزَجْرِي اِنْ زِلْدَةَ لَا تَكْفُرُ مِنْ سَفَرٍ مَا لَمْ يَغْبِرْ يَجْعَلْ رَحْمَةً لِّى
 الاكثر منه لا يلى الاكل منه۔ اور جو مدت طلاق نہ کی نہ مدت میں اس کے بچہ کا سب عامتہ ہوگا اگر چہ وہاں سے۔ عورت کے بعد جتنے جب تک کہ مدت کے گزرنے کا قریب نہ رہے نہ کہ عہدہ کے عہدہ کا نکاح ہو جو بچہ اور مدت کا مکان سے عورت کا طلاق نہ مدت تک نہ ہو لیکن اگر عورت نہ مدت گزرنے کا قریب نہ رہے اور بچہ بچہ نے اور طلاق وادعت کے درمیان نہ رہے۔ یا ان مدت سے تو سب عامتہ نہیں ہوگا اس لئے کہ سب عامتہ ثابت ہوتا ہے جب کہ مدت طلاق نہ کر کے بعد چودہ سال سے اس میں بچہ نہ ہو کہ اس صورت میں شرط اس کی تکمیل ہو گئی۔ ہذا سب عامتہ ہو جائیگا۔ اور اگر مرد سر سے کم میں جتنے تو بچہ شوہر سے نکلا ہو جائیگی جو کہ جس دلی سے حسرت رہا ہے۔ اور مدت میں نہ رہنے کی بجائے صاحب نکاح نہیں ہوتا۔ ان بچہ بھرتی ایک یا عہدہ سے یہ کہ وقت سے طاعت نکلی ہو سکتا ہے۔ اگرچہ وہ سب سے روئے راہ بنے تو شوہر سے رجعت نہ ہو جائیگی نہ نکلی ہو۔ مدت میں رہے اور کوئی چاروں انہیں تو اس سے رجعت ہو جائیگی۔

وَالْبَيْتُ لَالٌ مِّنْهُمَا لَا لَالًا لَّانِ يَدْخُلُهُ۔ اور اگر کسی عورت کو طلاق یا نکاح کی ہو اور بھرتی کے وقت سے اس کا

سے کم میں بچہ پیدا ہو تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ یہ نکتہ جو خاص موجود ہے کہ طلاق کے وقت بچہ کا نصف قرار دینا تو اس بات کا نتیجہ نہیں ہے کہ نصف قرار پائے سے پہلے عورت کا کرشمہ صحیح ہو یا نہ ہو گیا حالانکہ احتیاطاً نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر فرض کے وقت سے دو سال پہلے سے لے کر نصف تو سب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ یہ اصل بقیہ طلاق بائن کے بعد ہو ہے تو شوہر کی جانب سے نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ طلاق بائن کے بعد عورت سے دلی کرشمہ ہر پر حرام ہے۔ لہذا یہ کہ شوہر اس کا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے باجماعت میں دلی اہلب کی ہو۔

مظہد مرہوق کے بچہ کے ثبوت نسب کا حکم

وَالْمَرْءُ أَهْلًا لِأَهْلِ بْنِ مَرْيَمَ وَآلِهَا: اگر مظہد مرہوق طلاق کے وقت سے لے کر نو مہینہ سے کم مدت میں بچہ بنے تو اس کا نسب ثابت ہو جائیگا اور مرہوق سے مراد وہ ہے کہ اس بیٹی عورتوں سے جہاز ہو سکتا ہو اور وہ کسی بزرگی ہے کہ بائن ہو سکتی ہے مثلاً فرس یا اس سے زائد عمر ہو چکی ہے لیکن ابھی تک اس میں عداوت برقرار نہیں ہوئے ہے حکم طریق کے نزدیک ہے۔ امام ابو حنیفہ مرہوق کو گھبراہٹ سے قرار دیتے ہیں طریقی فرماتے ہیں کہ مرہوق کیسے عدت گزارے گی ایک ہی امر یہ ہے۔ یعنی مہینہ گزارنے پر شرعاً عدت کے ختم ہونے کا حکم دیا اور حکم شرع اس کے اقرار سے بدھ کر ہے کیونکہ حکم شرع کسی قسم کا حذلہ نہیں ہوتا کیونکہ حکم شرع عدل کا فرض نہیں رکھتا ہے اور عورت کا اقرار طلاق اور رجوع کا احتمال رکھتا ہے۔ پس اگر عورت عدت گزارنے کا اقرار کر لیتی ہے تو اس کے بعد چھ ماہ پہلے یعنی تو سب ثابت نہیں ہوتا جس کا یہ مرہوق نے طلاق کے وقت سے لے کر ماہ پہلے جانا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

وَالنِّسْبُ لِأَهْلِ مَرْيَمَ: جس عورت کا شوہر مرگے تو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا بشرطیکہ شوہر کی وفات سے دو سال کے اندر بچہ بنے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ اگر عدت وراثت میں چار ماہیں دن گزارنے کے بعد چھ ماہ پہلے بچہ بنے۔ مگر اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اصل طریقی نہیں ہو اس لئے اس کی عدت کا طریقہ متعین ہے جس طرح صغیرہ کی عدت کا طریقہ متعین ہے۔ یعنی تین ماہ طریقی صغیرہ کی عدت کا بھی طریقہ متعین ہے۔ یعنی چار ماہیں دن اب۔ مگر اس کے بعد چھ ماہ سے لے کر عدت میں بچہ بنے تو سب ثابت نہیں ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ حنفی صغیرہ کی عدت گزارنے کا چار ماہیں دن کے علاوہ ایک اور طریقہ یہ ہے کہ دو ماہ وضع جس ہے اور متولی صغیرہ کی عدت کو صغیرہ پر کیا اس کا بھی طریقہ متعین ہے۔

مظہد افتخار عدت کا قرار کرے مگر چھ ماہ سے کم میں بچہ جانا تو اس کا نسب ثابت ہوگا

وَالْمَرْءُ أَهْلًا بِمَرْيَمَ لِأَهْلِ بْنِ مَرْيَمَ وَآلِهَا: اگر کسی مظہد عورت نے امر ریا نہ ہو عدت پوری ہوئی اور پھر چھ ماہ سے کم میں بچہ جانا تو نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر چھ مہینے کے بعد جانا تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ جب قرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہوا تو معلوم ہوا کہ قراء کے وقت یہ مظہد حنفی تو قرار ہی باطل ہو گیا اور

جب مدت گزارنے کے بارے میں اقرار باطل ہو گیا تو کچھ کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر قراءہ کے وقت سے چھ ماہ گزرے ہوئے پر چچ جاتا نسب ثابت نہیں آوگا کیونکہ اس صورت میں یہ احساں ہے کہ قراءہ کے بعد عمل ہو اس واسطے کہ قراءہ کا ابطال ہو جائیگی نہیں ہے۔

وَالصُّعْدَةُ بَيْنَ حَبَدَثٍ وَلَا ذَنْبٍ بِشَهَادَةِ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ أَوْ حَبَدَثٍ أَوْ امْرَأَةٍ بِهِ زَوْجُ الصُّعْدَةِ الْمَرْوُفَةُ وَالْمُسْكُوخَةُ بِسَبْتَةِ أَشْهَبٍ فَصَاعِدًا زَيْنَ سَكَنَتْ وَإِنْ جَعَلَتْ بِشَهَادَةِ مَرْوَةٍ عَلَى الْوِلَادَةِ فَبَيْنَ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفَا فَالْمَوْلَا لَكَ تَحْتِى سَبْتَةِ أَشْهَبٍ وَأَدْعَى الْأَقْلَ فَاَلْحَوْلُ لَهَا وَلَهَا وَابْنَةُ زَوْجِ خَلْقٍ خِلَافَهُ بَوْلَادَتِهِ وَأَوْفَهُدَتْ مَرْوَةً عَلَى الْوِلَادَةِ لَمْ تَطْلُقْ كَانَ الْفَرْقُ بِالْخَبَرِ طَلَقَتْ بِلَا شَهَادَةٍ وَاتَّخَذَ غَدَةَ الْحَمِيمِ سِتْدِينَ وَاقْتَبَا سَبْتَةَ أَشْهَبٍ

ترجمہ: اگر مرد اور عورت کے بچہ کی ولادت کا اقرار کرے یا نہ کرے تو اس کا نسب دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے درست ہوئے سے ظاہر ہے اس کی اصل کا قراءہ کر چلنے سے یا روئے کی شہادت سے ثابت ہو جائیگا اور مشکوختہ کے بچہ کا نسب چھ ماہ اس سے راندہ میں ثابت ہو جائیگا اگر شوہر غامض ہے اور اگر دلائل اس کے قراءہ سے ایک عورت کی شہادت سے ثابت ہو جائیگا اگر عورت کے بچہ ہو اور عورتوں سے اختلاف کیا گیا عورت کے بچہ کی کہنے سے صحیح ہے چھ ماہ کے لڑکا یا عورت کے بچہ کے کہنا صحیح ہے یا تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور چچ ہو جائیگا اور اگر کسی عورت کو طلاق نہ کی گئی ہے تو اس کے بچہ کے بچہ پر ایک عورت سے ولادت ہو گئی اور تو طلاق واقع ہو گئی۔

وَالصُّعْدَةُ بَيْنَ حَبَدَثٍ وَلَا ذَنْبٍ بِشَهَادَةِ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ أَوْ حَبَدَثٍ أَوْ امْرَأَةٍ بِهِ زَوْجُ الصُّعْدَةِ الْمَرْوُفَةُ وَالْمُسْكُوخَةُ بِسَبْتَةِ أَشْهَبٍ فَصَاعِدًا زَيْنَ سَكَنَتْ وَإِنْ جَعَلَتْ بِشَهَادَةِ مَرْوَةٍ عَلَى الْوِلَادَةِ فَبَيْنَ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفَا فَالْمَوْلَا لَكَ تَحْتِى سَبْتَةِ أَشْهَبٍ وَأَدْعَى الْأَقْلَ فَاَلْحَوْلُ لَهَا وَلَهَا وَابْنَةُ زَوْجِ خَلْقٍ خِلَافَهُ بَوْلَادَتِهِ وَأَوْفَهُدَتْ مَرْوَةً عَلَى الْوِلَادَةِ لَمْ تَطْلُقْ كَانَ الْفَرْقُ بِالْخَبَرِ طَلَقَتْ بِلَا شَهَادَةٍ وَاتَّخَذَ غَدَةَ الْحَمِيمِ سِتْدِينَ وَاقْتَبَا سَبْتَةَ أَشْهَبٍ

ترجمہ: اگر مرد اور عورت کے بچہ کی ولادت کا اقرار کرے یا نہ کرے تو اس کا نسب دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے درست ہوئے سے ظاہر ہے اس کی اصل کا قراءہ کر چلنے سے یا روئے کی شہادت سے ثابت ہو جائیگا اور مشکوختہ کے بچہ کا نسب چھ ماہ اس سے راندہ میں ثابت ہو جائیگا اگر شوہر غامض ہے اور اگر دلائل اس کے قراءہ سے ایک عورت کی شہادت سے ثابت ہو جائیگا اگر عورت کے بچہ ہو اور عورتوں سے اختلاف کیا گیا عورت کے بچہ کی کہنے سے صحیح ہے چھ ماہ کے لڑکا یا عورت کے بچہ کے کہنا صحیح ہے یا تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور چچ ہو جائیگا اور اگر کسی عورت کو طلاق نہ کی گئی ہے تو اس کے بچہ کے بچہ پر ایک عورت سے ولادت ہو گئی اور تو طلاق واقع ہو گئی۔

[illegible]

وَمِنْ مَكْرَتٍ عَلَيْهِمْ مَنْعُهُمْ نَفْسَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ اور جن عورتوں کو بچہ کی پرورش نہ کرنے کا حق ہے ان میں سے اگر کسی نے بچہ کے غیر حرم سے نکاح کر لیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائیگا کیونکہ نبی کریم ﷺ سے بچہ کی دیکھ بھال کے لئے فرما دیا تھا "تِ احْبِبْ بِهٖ مَا لَمْ يَحْزُقْ" تو بچہ کی زیادہ حقدار ہے جب تک تو نکاح نہ کرے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس بچہ کی مالی کاوش بہر حسب انہی مرد و عورتوں کے ہے جو بچہ کو پالنے والے ہیں۔ گناہ اور اس کو عداوت کی بنا سے دیکھے گئے گناہ پر کون ان کی پرورش میں دینا اس کے حق میں کسی طرح کی مشقت نہیں ہے۔ اور جس عورت کا حق پرورش کسی عینی مرد سے نکاح کرنے کی وجہ سے زائل ہو گیا تو جب بھی وہ دلوں میں ساز و جہت قائم ہو جائے تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائیگا کیونکہ جو چیز روکنے والی تھی وہ چاہی رہی۔

برداشت می شود. در تهیه محصولات کامپان

فَلَمَّا تَصَدَّقْتَ بِغَنِيٍّ اَمَّا رَجُلٌ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ فَكُنِيَ لَهُ سَمٌ مِّمَّا كَانَتْ تُدْعٰى بِهَا نِسْرَةَ ۚ فَلَمَّا تَصَدَّقْتَ بِغَنِيٍّ اَمَّا رَجُلٌ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ فَكُنِيَ لَهُ سَمٌ مِّمَّا كَانَتْ تُدْعٰى بِهَا نِسْرَةَ ۚ فَلَمَّا تَصَدَّقْتَ بِغَنِيٍّ اَمَّا رَجُلٌ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ فَكُنِيَ لَهُ سَمٌ مِّمَّا كَانَتْ تُدْعٰى بِهَا نِسْرَةَ ۚ

وَلَا تُدْرِكُهُ الْيَدَانِ ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

ہے جب تک کہ لڑکا حوٹوں کے پاس رہے گا۔ مستثنیٰ نہ ہو اور استثناء کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ کچھ جب مستثنیٰ ہو گیا تو دوسروں کے آداب و حقوق کیلئے کفار کا بھی ہوگا اور بچہ کو مرنے اور مہذب بنانے میں باپ کو زیادہ قدرت ہے لہذا اب وہاں کی تربیت سے نکل کر باپ کی تربیت میں داخل ہوگا امام جوہر خلافت نے مصطفیٰ ہوجانے کا انداز و سبب بھی بیان کیا تھا کہ ہے کہ جو بچہ

سرت ساری کی عمر میں باقاعدہ ہوں گی پرورش سے سستی ہو جائے اور وہ اکیلا تنہا کرنے پر زور دے گا جس سے وہ ان پر ہتوں ہے۔
وہ بھائی کے لئے کڑی نصیحت ہے کہ وہ ان کی پرورش میں رہے گی، یہ کہہ کر پرورش سے سستی ہوئے کے
بعد ان کو ہتوں سے توبہ دینے کی حاجت ہے مثلاً وہ ان کا ناپڑے دھوا اور عورت پر ہیبت بردے ان چہرہ پر ہتوں کا دور ہے
کیونکہ اگر وہ ان کی توبہ کے حوالہ کرے گی تو مردوں کے ساتھ کھلے میں رہے کی وجہ سے اس میں حیا کم ہو جائے گی حالانکہ یہ عورتوں
کی ہیبت ہے اور باطن سے ان کے بعد ان کو نکالنے کے ذریعہ جمعہ کرے اور ان سے حماقت کرے کی ضرورت ہے اور ان کو
اس کام پر زور دے کہ ان سے باطن ہوئے کے بعد ان کی توبہ کے کام پر زور دے۔

وَقُلْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ۔ ہمارا اور ربانی اور ان کے دل اور دوسری عمر میں اس وقت تک پرورش کی مقدار ہوتی ہے جب تک لڑائی کے دریا میں شہر کوئی جڑات پیدا نہ ہوں۔ کیونکہ صیغہ ہمارے مورخوں کے اُردب سے پہلے کی تاریخ ہے لیکن آداب سکھانے میں صیغہ ہے ایک گونہ خدمت پہنچاتی ہے اور اب دوران اور رادی کے دل کو دوسرا خدمت میںے کامل نہیں ہے۔

[illegible]

ذمہ ہے مسلمان بچہ کی پرورش کی کب تک مستحق ہے

وَأَنذَرْتَهُمْ أَهْلَ بَيْتِهَا مُنْقِذِينَ مِنْهَا وَلَمْ يُنْقِذِيهِمُ اللَّهُ بِمَا كُفَرُوا ۚ وَلَوْلَا دَاوُدُ وَسُلَيْمَانُ أَلْفَاظُ الْقُرْآنِ بِمَعْنَى اَلْأَفْوَاجُ لَفُتِنَا هَٰؤُلَاءِ بِمَا عَمِلُوا ۚ فَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَهُوَ مُضَلٌّ ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَبِغٍ ۚ

لیکن یہ استحقاقِ رہب سے واسطے اسی حالت تک ہوگا جب تک کچھ میں دین نہ سمجھتا ہوں اور کچھ کے لغت سے دھم سے کا اذہار نہ ہو اور جب چچ، یمن و نہب کو سمجھنے کے واسطے کفر سے دھم ہوئے گا حدیث ہوتی ہے حالت میں چچ کی پرورش کرنے کی مستحق میری عورت نہیں ہوگی کیونکہ حفاظت کا ایسی شہادت پر ہے کہ یہ بچے پر سب سے زیادہ شائق ہے نہ بچہ کے ہاتھ میں شہادت و پیشہ ہر رکھتے ہوئے کی ہاں کے پتہ درود چاہیگا۔

ولا حرج لعلہ۔ اور بچہ و مرہبان جسد کرنے کے۔ رہے میں اختیار میں رہا جائیگا۔ اختلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک لڑکے کو اختیار ہو جائیگا ہم کہتے ہیں کہ ان میں وہ بچے ہمارے میں بدو افقی مانع و مہذب ہوئے، اختیار نہیں کر سکتا ہے اس لئے کیا روئے فصول بلکہ معصوم ہوگا جبکہ وہ بچہ کم عقلی کی وجہ سے اس کو اختیار نہ کرے گا اور اس کو ترجیح دے گا جو اس کو کھلے کے واسطے ماریں معصوم نہ ہو اور نہ ہر بچہ ایسا نہ رہے۔ اس میں ضرورت گفت و گفت نہیں ہوتی چنانچہ حضرت مرثدوں کی مطلقہ بھڑکی کے درمیان جب اپنے کھلے صلیبی پرورش کے بارے میں عموماً حضرت ابوالکر صدیق سے بچہ کو اختیار دینے کے جوئے سے ماں کے ہر د کو دیا۔

وہی فقہ مطلق کا حکم کر چکا ہو اور گذشتہ اہم کا فقہ واجب تک ہے مگر فقہ کے ساتھ ہارم کے ساتھ اور کسی ایک کے سر جانے سے مقرر کردہ فقہ کا نظریہ ہوتا ہے اور فقہی روئے اور فقہ اس نہ ہو جائیگا تمام کس کو یہی کے فقہ میں مروت کیا جائیگا۔

فَبِمَا نَسْخَأُ مِنَ الْآيَاتِ الْفُصُولِ وَوَجْهًا لِلْكَسُوفِ
یعنی کا فقہ اس کے شوہر پر واجب ہے یہی خواہ مسلمان ہو یا کافر
بشرطیکہ وہ اپنی اہل شہر کے گھر میں رہے کیونکہ فقہ ان کے قول چلو عسی لعلوہ وہ میں کوئی تفصیل نہیں ہے تو شوہر پر اس کا فقہ اس کا پڑا اور اس کی سسوت واجب ہوگی۔

فقہ میں مرد و عورت دونوں کی حیثیت کا اعتبار ہے

بعض علماء یہ کہتے ہیں: مرد و عورت دونوں کی حیثیت کا اعتبار ہے چنانچہ اگر مرد و عورت دونوں شہر میں ہیں تو فقہی کا فقہ واجب ہے اور اگر شوہر والدہ اور بیوی نانہ والی کا ہر گھر ہو تو دونوں کے حال کے ٹیڈن ٹیڈن فقہ واجب ہوگا۔ یہی ہم نے اس کا قیاس سے اور ایسی پر لکھی ہے۔

جن صورتوں میں شوہر پر فقہ واجب نہیں ہوتا

وَلَوْ بَعَثَ لَفَسَّهَا بِالْفَهْرِ كَرَمٍ
بے مروتی میں رہ کرے کیسے ہے آپ کو شوہر کے حوالہ کرے سے روک لے تو عورت کا فقہ شوہر پر واجب ہوگا کیونکہ عورت کا اپنے آپ کو روکنا ہے جس کی وجہ سے ہے جس امر اس وقت ہی نہیں ہوا اور جب عورت کی ہر بات سے اس وقت نہیں ہوا تو اس کا فقہ بھی سر قلم نہیں ہوگا۔

لَا مَسْجِدَ وَلَا مَسْجِدَ وَلَا مَسْجِدَ
اگر عورت سے تاریابی اور سرکشی کی تو اس کیلئے لکھ نہیں ہوگا یہاں تک کہ اس سرکشی چھوڑ کر شوہر کے گھر میں آجائے کیونکہ فقہ اس کے امر میں پر واجب تھا اور جب اس نے اپنی کو خود ان کی کرد یا تو فقہ بھی ساتھ ہو گیا اور اس طرح اگر عورت کی مسجروہ ہے کہ اس کے ساتھ جس میں نہیں کیا جاسکتا تو اس کیلئے شوہر پر فقہ واجب نہیں ہے خواہ وہ شوہر کے مکان میں ہو یا شوہر کے مکان میں نہ ہو یہاں تک کہ جناح کے قائل ہو جائے یہی مسجروہ کا لکھ ہے کیونکہ عورت کی ہر بات سے اس کے تسلیم صحیح نہیں ہوا اس سے شوہر پر فقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وَمِنْ مَوَاقِفَ الْمَرْءِ وَحَاطَةَ حَيْثُ الْوُجُوحِ وَمِنْ مَوَاقِفَ الْمَرْءِ
اگر عورت ہے تو مرد میں قید ہوگئی یا کوئی اس کا نصب کر کے لے گیا مگر چہرہ اور یا پھر شوہر کے قریب مل گئی یا نہ مل سکتی ہے پس آپ کے گھر میں عریض ہوگئی تو فقہ تکلیف لگائیگا کیونکہ اس امر میں اس کا رد ہونا عورت کی جانب سے پایا گیا ہے تو شوہر پر فقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وَيَسْجُدُ لَهَا لَوْ مَوْجِبُ
اور اگر شوہر ہوا ہے تو طرفین کے نزدیک اس پر ایک خادمہ فقہ واجب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر دو خادمہ کا فقہ واجب ہے ایک خادمہ گھر کے اندر کیسے اور دوسرا بیرون گھر کے اندر طریقہ فرماتے ہیں کہ ایک اس خادمہ والوں قسم کا کام انجام دے سکتا ہے یہاں دوسرے خادمہ کی ضرورت نہیں ہے۔

نکاح ہے۔ یعنی عقد کی طرح منکحی ہوئی کیسے ضروری ہے جس میں ازواج کے اہل و عیال ہوں، لیکن یہاں دیکھو میں نے کوئی حد نہ دیا۔ اور اگر چاہے مرد کی طلب ہو یا کہ وہ عیال نہ ہو اور اگرچہ عقد النکاح کے بعد اور اشفاقاً یا "ولا تصعبوا" میں نصیبو حسبہ" کہ اس میں کوکھوت کے ضرر پہنچنے سے منع کیا گیا ہے، اور جس میں مرد کے دوسرے قربت دار ہوں گے تو اس سے عورت کو ضرر پہنچے گا۔ کیونکہ دو آدمی کے ساتھ کھوں کر نہیں رہ سکتی اور یہی خواہش کے مطابق شوہر کے ساتھ معاشرت و معاشرت نہیں کر سکتی اور یہ ساری دیکھو اسکی حفاظت کے واسطے میں صحت میں نہیں ہو سکتی۔

وَلَهُمُ النِّكَاحُ وَالْكَلَامُ مَعَهَا "مرد کیوں کے والدین وغیرہ کو، پھر چاہیں یا نہیں کراچ ہیں تو شوہر اس عورت کو ان کی طرف دیکھئے اور ہاتھیں کرے سے منع نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں قطع نمی، مرد آدمی سے اور قطع نمی حریم ہے۔ اہل اپنے عمر میں راضی ہونے سے راضی ہو سکتے ہیں۔ دوسرے قول یہ ہے کہ ان کو دوسرے ہونے سے روکنے کا حق نہیں ہے لیکن وہاں رہے اور دیر تک ٹھہرنے سے منع کر سکتا ہے نیز قول یہ کہ مردین کو ہوتے ہیں ایک بار نے سے اور دوسرے عمر و رشتہ داروں کو ہوں میں ایک بار آئے سے نہیں رہ سکتا صاحب پر ہے "مردی توں کو صحیح قرار دیا ہے۔

وَلَوْ هُنَّ بَرُوخَةُ الْعَالَمِ وَطَلَبَهُ زَوْجُهُ فَقِي مَالٍ لَهُ عِنْدَ مَنْ يَفْرُقُهُ وَبِأَنْفَرُجَةٍ وَبِوَأَخْلَ حَبْلِي حَبْلِي "مرد کی شخص سر میں چلا گیا اور اس کا بکھریل کی شخص کے بھتیجے سے اور وہ اس کو دیت کا اقرار کرتا ہے اور اس بات کا بھی کہ یہ عورت اس نہ سب مرد کی بیوی ہے، وگناہ کو خود یہ بات معلوم ہو تو قاض اس مال میں سے اس صاحب کی بیوی اور اس کے تابع و دل و دماغ کے والدین کا نفقہ مقرر کرے کیونکہ جب اس نے زوجیت اور وصیت دونوں کا اقرار کر لیا تو اس نے یہ بھی اقرار کر لیا کہ بیوی کو اس مال سے نیچے کا حق ہے کیونکہ بیوی کو حصار ہونا ہے کہ شوہر کے مال سے جسے اس کی رہی زندگی کے بقدر ضرورت ہے اس لئے کہ حضرت یونس کی بیوی ہندو سے کی کہ یہ بیوی نے فرمایا تھا "عند من مالا ورجل ما يكسب من رزقك بالمعروف"۔ اور اس عورت کیسے مانی مقرر کرنے سے پہلے تو منی اس عورت سے قسم کے گناہ اس کا حق ظاہر ہو جائے کہ اس کے بعد صاحب کی رعایت کرتے ہوئے عورت کی طرف سے ایک نہیں بھی ہے گا اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ عورت بے پور نفقہ وصول کرے اور شوہر غریب کرے اور وہ پناہ عورت کے نفیس سے وصول کرے گا۔ اور نفیس سے عورت سے داجس سے گا۔

مستنداً طلاق سے نفقہ کا حکم

المستند المطلق "مرد کے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا حق ہوتا ہے نہ عورت کی عدت میں اس کیسے نفقہ دینی واجب ہوگا اور اگر طلاق دے میں کہ اگر مستند طلاق ہو، طلاق کا بعض اس کا نفقہ واجب نہیں اس امر کہ وہ جو مال ہمارا نفقہ واجب سے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَلَا تَكْرِهُوا لَهُمْ مَالَهُمْ عَلَيْهِمْ حَبْسُهُمْ وَنُكَاحُهُمْ" کہ تم ان کی وکیل فاطمہ سے

در عقد پر ہے اور مسہم کا فر کے بائیں وقت نہیں بخلاف زوجہ اور اموص و فرات کے سزا دہ کیلئے واجب نفقہ کی علت وجہ سے ہے
قرامین کے ذمہ کے اقہار سے عقد ہونے کوئی دخل نہیں اور اموص و فرات میں عقد واجب بتزویہ ہے اور دی کا جزا اس کی
دست کے حکم میں ہونا ہے اس طرح کوئی اپنے ذات کا عقد سپہ کا کر اوست کی وجہ سے نہیں روک سکتا اپنے ہی جس کے
ساتھ نہ کو بریت کا عقد ہے اس کا عقد بھی نہیں روک سکتا لہذا اگر چہ تاج ہوں تو اس سب کا عقد واجب ہوگا لیکن اگر ہوگے حرجی
چیز تو اس کا عقد واجب نہ ہوگا۔

اور ان دور والدین کے نفقہ میں کوئی اور شریک نہیں ہوگا۔ ولا یغنی عنک لاب و الولد فی نفقۃ وندہ و انہو یؤخذ
نہ دور والدین کے نفقہ میں باپ اور بیٹے کے ساتھ کوئی دوسری شریک نہیں ہوگا یعنی اگر کا عقد باپ ہی کا واجب ہے نہ کہ کسی اور پر
اور اسی طرح باپ کا عقد بیٹے پر واجب ہے نہ کہ اس کے بیٹا وغیرہ پر اسی طرح بیوی کا عقد شوہر ہی پر واجب ہے نہ کہ غیر پر۔
ولیسر یسب منصرف فقیر عاجز عن الکسب بعد از موت مؤخر اگر فرقی دی رحم محرم حاجت مند اور کسے
سے عاجز ہو تو اس کا عقد واجب ہے۔ کیونکہ حساب کر کر یہ قریہ میں واجب ہوتا ہے اور قریہ میں بیہدہ میں نہیں اور اللہ تعالیٰ
لہ دے ہیں۔ جو وحسی و ادب مثل الدل کے معنی و دست پر کر کے مثل واجب ہوتا ہے اور بن مسعود کی فراموشی میں "وحسی
الوارث دی رحم المحرم مثل الدل" یعنی ہر بیٹا اس پر جس کا قریہ وغیرہ میں گیا ہو اس کے مثل واجب ہے اور قریہ میں
قریہ دور بیچہ میں حاصل ہے کہ گزشتہ رحم محرم سے تو قریہ سے اور اگر یہ نہ ہو تو قریہ بعد ہے واجب نفقہ کیلئے محتاج
ہونے کی شرط۔ لے گا کیونکہ عقد واجب ہونے کیلئے محتاج ہونا شرط ہے اس لئے کہ ہر شخص کہنی کر سکتا ہے اور اپنی مالی کی
جب سے محتاج نہیں ہوتا بلکہ می ہوتا ہے یہ علاقہ والدین کے کہ اگر چہ کئی کر سکتے ہوں تب بھی اس کا عقد واجب ہوتا ہے اور یہ واجب ہوگا
کیونکہ مالی سے والدین کی مشقت لاحق ہوگی حالانکہ وہ کو محرم نہ گیا ہے کہ والدین سے ضرر کر دو کر رہیں۔ اور درایت کی صورت
کرنا اس سے پرہیز ہے کہ جس قدر برکت ملی سے اسی قدر اس پر نفقہ واجب ہوتا اور نفقہ کی اس عقد کو کو دینے پر اس کو مجبور کیا
چاہئے کہ نفقہ دینے والے کا مال اور اس سے ضرورت سے کہ نفقہ مدد ملے کے طور پر واجب ہوتا ہے حالانکہ محتاج خود اس کا مستحق ہے
نہ دوسرے پر حساب کرے بعد اس پر نفقہ کس طرح واجب کیا جاسکتا ہے البتہ محتاج خود پر بھی اس کا نفقہ اور بقاء باپ کی بات
بچوں کا نفقہ واجب ہونا کیونکہ جب اس سے نکاح کرنے پر اتمام کیا تو عقد ہے کا چھوڑا اور اگر بھی کر دے۔

وصح یسب عتر من اللہ لا عقارہ لفقہ باپ کیلئے چار ہے۔ بدو اپنے بیٹوں کی نفقہ و اشیا و ریح کر سکتا ہے۔ اپنے نفقہ میں
خرج کر کے باپ صاحب کاہد سب سے صاحب کا اس میں حداف سے دور مائے ہیں کہ بڑا کے سب سے پہلے بیٹے باپ
کی دیت مستحق ہو کر اس سے وہ اس کا مال لے کر دست کر کر سکتا ہے اس کا غیر مستحق مال و اطفال تکلیف سکتا اور صاحبین کا
بہرہ اس کے موافق ہے ہر حال یہ تمیز ہے جو ہر نہ تمیز ہو بلکہ اگر چہ اس جو ہر مال غنای اس کا مال دینا جائز نہیں ہے۔

ہاں صاحب فرماتے ہیں کہ آپ کو بوقت ضرورت بیٹے کے مال پر مالکیت حاصل ہے۔ جبکہ کہ بیٹے کی ہامی کو والدین کے لئے مالکیت حاصل ہے اس لئے (بیٹے کے مال کی حفاظت کی غرض نہیں بلکہ) خود زندہ رہنے کے لئے آپ کو بیٹے کے مال سے بیچنے کا حق حاصل ہے اور زمین بیچنے کا اختیار اس لئے نہیں کہ زمین کی ملکیت کا متنازعہ ہو جائے کہ اصل کو باقی رکھا کر اس سے زراعت و غیرہ شکل میں قطع کیا جائے۔ آپ کی وراثت شریعت پر مبنی ہے اور زمین کے بیچنے میں کوئی معاقبت نہیں بلکہ اس کی بیع میں نقصان سے اس لئے بیچنے کی مصلحت کا متنازعہ نہیں کہ زمین باقی رکھا کر اس سے قطع کیا جائے۔

وَلَوْ اسْتَقْبَلَ مَرْذُوقَهُ غُلَى اَبُوهُ بِلَا اَمْرٍ مِّنْهُ
 اگر بیٹا قسب ہو اور اس کا مال کسی بیٹی کے قصہ میں ہو اور اس نے اس کے والدین کو اخیر کا مال کی جرأت کے اس میں سے قطع کر دیا تو یہ بیٹی سے منہ ہوا کیونکہ اس بیٹی سے غیر کے مال میں بغیر ذمات کے تصرف کیا ہے اس لئے کہ وراثت حفاظت کا کام ہے اور اگر بیٹی کا مال اس کو قطع کر دیا تو یہ بیٹی کا مال ہے۔ ہوا کیونکہ قسب کا قطع اس پر لازم ہے اس لئے کہ قسب کو دور بہت عامہ ہے۔

وَلَوْ اسْتَقْبَلَ جَسَدًا لَّا يَكُونُ لِي فِيهِ مِيرَاثٌ اَوْ اس کا پاس والدین کے بعد میں ہے اور ان کا وادھین نے اس میں سے اپنے نقد کے لئے فرو دھ دینا ہوئے یہ نکاح اس میں دوسرے اپنا حق حاصل کر لیا اس لئے کہ قسب کے قسم سے پہلے ان کا نقد واجب ہے۔

وَلَوْ قَتَلَنِي مَعْصِيَةٌ اَوْ لَدَانِ اَوْ اَلْقَيْتَنِي وَمَعْتَلَمَةٌ اَوْ اَن يَّأْتِيَنَّ اَلْغَايِبُ اَوْ اَلْاَسْتِغْنَاءُ اَوْ اَلْمَمْلُوكَةُ
 نشان نہیں ہیں کسی قسم کا اور اگر قسب سے کسی دلی پر اس کے بیٹے والدین اور دوسرے قرابت و دوسرے کا نقد مقرر کیا بلکہ بغیر نقد کے ایک مدت گذر گئی تو اس مدت کا نقد ساقط ہو گیا کیونکہ ان لوگوں کا نقد ضرورت پر مبنی ہے کہ بیٹے واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر یہ لوگ غرض ہو تو ان کے لئے نقد واجب نہیں ہوتا اور حتیٰ مدت گزرنے سے یہ مدت کی کدیت ہو چکی اس لئے اس مدت کا نقد ساقط ہو چکا اور اگر قسب نے اس لوگوں کو غائب یا قریب پیدا کیا تو یہ مدت گزرنے سے اس کا نقد ساقط نہیں ہوگا کیونکہ قسب کو ذمات عامہ حاصل ہے۔

کتاب الإعتاق

اعتاق کا لغوی معنی، مامولت سیدہ سر تقیہ ربہدی لکھتے ہیں حق کے حضور وہ جہاں میں کرم، مہمان، شرف و بہت اور حریت کہا جاتا ہے۔ "اعتق العبد فلان" یہاں شخص نے غلام آزاد کر دیا۔

غلام کی تعریف، غلام وہ شخص ہوتا ہے جو غیر پکا ملک ہو اس میں ولایت، اور ولایت کی اہلیت ہوتی ہے نہ شہادت کی، اور وہ اور مرد کسی چیز میں تصرف کرنے کا مجاز نہیں ہوتا نہ اپنے نفس میں نہ غیر میں۔

غلامی کے اسباب، لغوی کا ایک سبب ہے کسی شخص کا غلام ہونا دوسرے سبب ہے میدان جہاد میں مرد کا فریقہ کے گئے ان کے مردوں کو غلام اور مردوں کو، مدامان، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور غلامی سے باقی اور طرف تھے اس لیے بطور سزا کے انھیں اللہ کے بندوں کا غلام بنادیا گیا پھر جب امیر لشکر انھیں مجاہدین میں تقسیم کرے گا تو یہ جن مجاہدین کے حصہ میں آئیں گے ان کے شخص غلام قرار پا جائیں گے اسی طرح میدان جنگ میں پکڑی جانے والی عورتیں جن کے حصہ میں آئیں گی ان کی مانند پاؤں سونگی یا مال نیست کا بنو پانچ سو حصہ بیت امیر اور ان کے باقیہ ان حصہ میں سے مدد ملے گی جس شخص کا جو قیدی تقسیم کرے گا وہ اس کے غلام اور بائیں پاؤں ہوں گے اگر تقسیم سے پہلے کسی شخص نے کسی قیدی مرد یا عورت کو پکڑ لیا تو وہ اس کے غلام اور بائیں نہیں ہوں گے قیر اسبب یہ ہے کہ کسی شخص سے غلام یا باندی کو خرید لیا جائے، چوتھ سبب ہے ان کا بھلا اور پانچواں سبب ہے ان کی وراثت۔

غلام کے خاتمہ کیلئے قانون بتائے

اسلام کے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے انسانوں کو غلامی اور غلام بنانا ناجائز قرار دیا ہے حالانکہ یہ فعل، غلامی اور نہایت دونوں کے خلاف ہے یہ لوگ اس پر غور نہیں کرے کہ اسلام سے پہلے ہی میں یہ عام پھیل چکا کہ "انسان کو کوئی شخص پکڑ کر نہیں چلا سکتا" اور طریقے والے اس کو غلام بنالیتا تھا حضرت چغتائی کا واقعہ اس کی واضح مثال ہے اسی طرح جنگ میں گرفتار ہونے والے غلام قیدیوں کا غلام اور بائیں ہونے کے علاوہ دوسری صورتیں تھیں انسانیہ پر اس ظلم کے خلاف سب سے پہلے اسلام نے قانون بنادیا اور اس کے ساتھ ساتھ کچھ مکرر دوسرے احکام بھی فرمائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قیامت کے دن میں تین قصوں سے مجھڑا کروں گا ایک وہ شخص جس سے میرے نام سے عہد کر کے جہد شہیدی کی، دوسرا وہ شخص جس نے کسی آزاد انسان کو بیچ کر اس کی قیمت کھنڈ اور تیرہ، وہ شخص جس سے کسی مرد سے حدودی کرنے کے بعد اس کو اجازت نہیں دی اسی طرح تین قیدیوں کو پہلے صرف غلام بنا دیا تھا اسلام نے اس کے علاوہ تین اور صورتیں بیان کیں (۱) جنگی قیدیوں سے جو بڑے کران کو (۲) اور (۳) چاہے (ب) مسلمان قیدیوں کے جو نہ ہیں ان کو باکرہ دے دے، (ج) ان پر مسلمان کر کے غلام معاوضہ چھڑا، (د) جانے۔

بَابُ الْمُذِيرِ

باب ۲۲ کرنے کے ہیں

[illegible]

اس قسم کے الفاظ غالباً ایسے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

نذر میں اقرار عین کا حکم

وَمِنْ نَّامِرَتَا، نَمَطًا أَوْ مُعَلَّقًا بِشَرْطٍ وَوَجِلًا وَفِي يَدِهِ .
 اگر کوئی شخص مطلق نذر لے یعنی نذر کسی شے کے ساتھ
 معلق رہے مثلاً کہے، اے بیٹے مجھ پر آج کے دن کا روز ہے، یا کسی شے کے ساتھ معلق کرے اور شرط بھی ملے ہے کہ اس کے
 وجود کو ادا چاہتا ہے مثلاً کہے، سریر اطلس غائب واپس آجائے تو مجھ پر ایک روز ہے اور وہ شرط پائی گئی تو اپنی نذر پوری کرے
 اور اگر شرط ایسی ہے کہ اس کے ہونے کو نہیں چاہتا کہ اس کے ہارے کا ر، وہ بے مشابہ کہہ کر میں نذر کر دوں تو مجھ پر ایک
 روز ہے تو صحیح ہے کہ اس میں باعتبار یہ ہے کہ نذر پوری کرے اور چاہے لفظ نہ ہو۔

وَلَوْ دَخَلَ بَيْتَهُ بِنَاءً لَكُنْ لَمْ يَكُنْ .
 اگر کسی شخص کے کتب یا قسم کا کئی اس کے ساتھ جس میں ایسا اور بھی نہیں تو وہ
 حاشا نہیں ہوگا کیونکہ یہی کر سکتا ہے۔ اور شخص جس نے قسم لے لی اور ساتھ ہی انشاء کہہ دیا تو وہ پختہ قسم کی ضروری
 سے بدن ہو جائے گا۔ وہ کہے سے قسم کا لفظ نہیں ہے لہذا حاشا ہونے کی صورت ممکن نہیں مگر اپنی قسم سے لڑنے کے بعد
 کچھ دیر وقف کر کے پشیمان نہ ہو کہ قسم کے عدم النذر میں سہولت ہو

کتاب النہی فی الذخویٰ وَالْخُرُوجِ وَالسُّكْنِ وَالْإِتِّبِ وَغَيْرِ ذَلِك

داخل ہونے نکلنے اور رہنے آنے وغیرہ کی قسم کا بیان

اس باب میں اصل مضامین یہ ہیں کہ ہمارے نذر ایک ایمان کی بنیادوں پر ہے جب تک کہ حکم ہے لفظ سے دوسرے کسی
 مقامی مضمون کی نیت نہ کرے کیونکہ حکم عرف کے مطابق کلام کرتا ہے اور یہی اصل پر ہے کہ بے ضرورت شرع میں اور احکام
 شرعی کے خلاف ایمان کی بنیاد متزلزل ہو جائے اور ہمارے نذر ایک ہی کی بنیاد استعمال کرتا ہے۔

حَصَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتٌ لَا يَخُتُّ بِذَخْوِي لَكُنْفَةِ الْمَسْجِدِ وَابْنُ الْجَبَّةِ وَالْمُهَلِّبِ وَالْمُهَلِّبِ
 وَالْمُهَلِّبِ فِي ذَرْبِ بَذَخْوِي حَرَّةً وَفِي هَذِهِ الذَّرْبِ يَخُتُّ ابْنُ بَيْتٍ دَارًا أُخْرَى بَعْدَ الْإِبْدَامِ وَ
 ابْنُ حَوَالَتٍ يُسْتَأْنَفُ أَوْ مَسْجِدًا أَوْ حَمَامَةً أَوْ بَيْتًا لَا كُنْفَةَ الْبَيْتِ فَهَلْهُمْ أَوْ نَسِيْ أَخْبَرُوا وَالْوَالِيفُ عَلَى
 السُّطْحِ دَعْوَى طَاقِ الْبَابِ لَا دَرْدَا الْمُسْرِ وَالْمُكْرَبِ وَالْمُسْكِنِ كَمَا لَا يَنْشَأُ لَا تَوْنُ الذَّخْوِي
 لَا يَسْتَحْنُ هَذِهِ الدَّارُ الْبَيْتِ أَوْ الْمَحَنَةِ فَخَرَجَ وَبَقِيَ مَتَاعُهُ وَأَهْنَهُ حَيْثُ بِغِلَابِ الْبَيْتِ .

ترجمہ شریعت کی کہ وہ چاہے (مذکورہ) میں داخل ہوگا تو کہہ دے، مسجد میں، مگر چاہے، ذبح کی میں، یا مکان میں، یا قہرہ

میں داخل ہے، یا حاشا، یا ہاں، یا نہ، یا (کی صورت) میں اس کے، یا میں اس کے، یا داخل ہے، یا نہ، یا ہاں، یا

ہو تو درود بلا صریح مذکور مسجد سے ملے سے، عینکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ نہیں بخیر یہ ہے کہ ”قسم کھانے والی جگہ پر چڑھنے سے حادثہ نہیں ہوگا کیونکہ تم کے عرف کے مطابق مسجد پر چڑھنے کو دخلی و انتہائی سمجھ جاتا۔

وہی حلقہ اسباب لا۔ اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ وہ اس گھر میں داخل نہ ہوگا تو دروازے کی چوکت پر کھڑے ہو کر سے حادثہ نہ ہوگا بشرطیکہ اگر دروازے بند کیا جائے تو وہ دروازہ سے باہر سے کیونکہ اس طرح کی جگہ کو گھر سے باہر شمار کیا جاتا ہے اس لئے کہ میں آکر کھڑا ہوا وغیرہ دے کے حکم میں نہیں اور اگر یہ چوکت میں ہو کہ دروازہ بند کرنے سے مدد چاہئے تو داخل نہ ہونے کی قسم میں نہ لیتا ہو جائیگا۔

کچھ ایسے توئے ہوا اور قسم کھائے کہ یہ کچھ ایسے اپنے گاہک اس کا حکم اور اس میں قاعدہ کلیہ

وَدَّوَاهُ الْاَلْبَسُ وَ الزَّكُوْبُ وَ الْعَسْكَیْ كَالْاَلْبَسِ وَ لَا دَوَاهُ الْعَسْكَیْ كَوْنِیْ فَعَلِیْ كَیْفَ اِسْمِیْ اُوئے ہوا اور وہ قسم کھائے کہ یہ کچھ ایسے اپنے گاہک۔ اگر قسم کھائی جاتی ہے، ایسی حالت، اگر ایک سواری پر بیٹھ ہوئے قسم کھائے کہ، اس پر سواری کا کوئی وقت نیچے نہ آئے، ای طرح میں گھر میں سکونت پذیر ہے اس نے سدا یہ سچا شروع کر دیا تو اس سب صورتوں میں حالت نہیں ہوگا نیکس کہ جو کو ایسی حالت میں ہوا تو نہ لڑ جائیگا کیونکہ ان الحال کیسے دوام ثابت ہے اور وہ کیسے بہت حد تک دور پر کرنے کا حکم ہوتا ہے۔ یعنی ملامت زمرہ کرنے کے برہمنوں البتہ داخل کیسے دوام نہیں ہے۔ کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہ ہوگا حالانکہ اصل کے وقت میں گھر میں موجود تھا پھر اس میں بیٹھا ہوا تو اس بیٹھے رہنے سے حادثہ نہ ہوگا کیونکہ اس نے تو داخل ہونے کی قسم کھائی ہے اور دونوں سمجھتے ہیں، برسرے بدرجہ کے کو تو ٹھہرے کے حادثہ نہ ہوگا کیونکہ یہ دغوب گشت ہے۔

لَا یَسْتَحِلُّ حَبِیْبُ الدَّارِ وَ الْبَیْثُ اَوْ الْمَجْلَةُ لِمَخْرُجِ وَ بَقِیْ مَنَاعِلُ وَ اَفْعَدُ حَبِیْبُ بَعْلَافِ الْجُضْرِ کہ کوئی کہے کہ میں اس گھر میں یا اس مکان میں یا اس محلہ میں کہیں رہوں گا اور وہ وہاں سے نکلا گیا نہیں اس کا مال و متاع و مال و عیال سب وہیں ہیں تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ عرفاً سکونت و بی کی کبھی حاتی ہے جہاں مال و عیال سب ملے ہوئے ہو، ہاں اگر مال و عیال باہر رہے ہیں لیکن وہیں سے نکلائے ہیں جہاں اس کے ان عیال اور مال و اسب ہوتا ہے پھر اس صاحب کے نزدیک پورا مال و عیال متعلق کرنا ضروری ہے اگر ایک کہیں اسی وہاں رہتی تو حاکم ہو جائیگا کہ وہاں سے نہ زیادہ ان کے مال و عیال متعلق کر دینا کافی ہے اور ایسی باتوں سے بخلاف مسر کے کہ اگر یوں قسم کھائی کہ وہ اس شہر میں نہیں رہیگا تو اس قسم کا مال و عیال اور مال و اسب کے متعلق کرنے پر متوجہ نہیں ہوگا یعنی اس صورت میں جب کہ اس کے مال و عیال اور مال و اسب سب شہر کی ہیں ہوں تو حاکم نہیں ہوگا کیونکہ جب وہی شخص کسی جہ سے متعلق ہو جائے تو وہ عرفاً اس شہر کا باشندہ شمار نہیں کیا جاتا۔

لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ مَّحْصُوْلًا بِأَمْرِهِ حَبِیْبٌ وَ بَرْدٌ لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ اَوْ مَكْرَهٌ لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ اَوْ مَكْرَهٌ لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ لَا یَخْرُجُ لِمَخْرُجٍ

فَصَرَحَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَتَى حَاجَةً لَا يَخْرُجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ إِلَيَّ مَحْجَةً فَاصْرَحَ بِرَيْكَ لَمْ يَجْعَ خَيْثَ وَلَيْلَى لَا
يَأْتِيهَا لَا تَبَاسُفُهُ فَمِنْ يَأْتِيهِ خَيْثَ مَا تَخَيَّرَ خَيْثَ هِيَ أَجْبَرُ خَيْثَ هِيَ

ترجمہ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نہ نکلتا ہوں اس گھر اس کے ختم سے، نہ کہ نکلا گیا تو حاصد اور جیسا وہاں اس کی رضا سے بلا حکم یا
بدول نکلا گیا تو حاصد بھی اس جیسے نہ نکلتا مگر ہمارا، کیسے میں جہاد کیلئے نکلتا مگر کسی ضرورت سے بلا حکم، نہ نکلتا اور نہ نکلتا
پھر حکم کے بارے سے نکلتا تو حاصد سے جو گھر اس کے پاس ضرور آگے گا اور آگے کے تو آخر حاصد میں حاصد ہو جائے گا۔

لَا يَخْرُجُ فَاصْرَحَ مَعْصُومًا بِمَنْفُوعِ حَيْثَ وَبِرِضَا لَا يَأْتِيهِ وَلَا يَخْرُجُ وَلَا
سے ہر مذہب ہوں گا اور اس کو کوئی نہ کہہ رہے گی تو گھر اس کے حکم سے ہو تو حاصد ہوگا کیونکہ مامور کا فعل امر کی طرف منسوب
ہوتا ہے اور اس کے حکم کے حیرت برزنی نکال دیا وہ راضی ہو یا ناراض تو حاصد نہ ہوگا کیونکہ فعل کی بہت اب اس کی طرف نہیں
آتی یہاں کہ اسے مامور ہے، اسے اٹھا کر رہ رہتی نکال دے ضرور، کہ ہر ایک اس کوئی سے صرف ڈرائے اور وہ رکھ کر
نکل جائے اس کے حکم سے حاصد ہو جائے گا کیونکہ اس سے نزدیک نہیں (اس سے فاعل کا فعل معلوم نہیں ہوتا) (خاتمہ)

فَصَرَحَ لَا يَخْرُجُ لَا يَخْرُجُ فَاصْرَحَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَتَى حَاجَةً
کے ہر ایک نکلے گا اور ہمارے سینے گھر سے نکلتا مگر کسی کام کیلئے چلا گیا تو حاصد نہ ہوگا کیونکہ وہ جہاد کے کیلئے ہی نکلتا تو اور یہی
شرط ہے اور دوسرے کام کیلئے نکلتا نہیں پڑے گی لہذا حاصد نہ ہوگا۔

لَا يَخْرُجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ إِلَيَّ مَحْجَةً فَاصْرَحَ بِرَيْكَ لَمْ يَجْعَ خَيْثَ وَلَيْلَى لَا يَأْتِيهَا لَا
کہہ کا سفر نہ کر دیا کہ میں نہ جاؤں گا پھر وہ کہہ کا دروازہ کے چلا کر راستے سے لوٹ آیا تو حاصد ہو جائے گا اور اگر قسم کے وقت یہ کہہ
نہ کہ میں نہ جاؤں گا تو حاصد نہ ہوگا جب تک کہ نہ نکلتا جائے کیونکہ مامور کا فعل امر اور حاصد میں حاصد کی میت سے
روا ہے اور حاصد ہے لہذا شرط نہیں اور اتنا احباب اور بدست کے الفاظ میں منزل تک پہنچنا ضرور ہے

لَا يَأْتِيهَا ثُمَّ يَأْتِيهِ خَيْثَ مَا تَخَيَّرَ خَيْثَ هِيَ أَجْبَرُ خَيْثَ هِيَ
آخر میں حاصد ہوگا کیونکہ اس وقت ہی اس کا نیا نام معلوم ہوگا

لَا يَأْتِيهَا إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهَا فَاصْرَحَ بِرَيْكَ لَمْ يَجْعَ خَيْثَ وَلَيْلَى لَا يَأْتِيهَا
خَيْرُ رَجُلٍ إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهَا فَاصْرَحَ بِرَيْكَ لَمْ يَجْعَ خَيْثَ وَلَيْلَى لَا يَأْتِيهَا
خَيْرُ رَجُلٍ إِلَّا أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْهَا فَاصْرَحَ بِرَيْكَ لَمْ يَجْعَ خَيْثَ وَلَيْلَى لَا يَأْتِيهَا

ترجمہ: جسے اس کے پاس ضرور آگے جائے اس کے حکم سے اس کا نام معلوم ہوگا اور اگر نہ ضرور آگے جائے
وہ اس پر جائے گا اور وہ لے کر میری اجازت سے تو مراد نکلتا ہے اجازت ضرور ہوگی۔ بخلاف ان میں ہر گھنٹہ کے، جن سے نکلتا ہے

نہیں کھاؤں گا پھر اس سے پہلے بعد حار و سرد کھائی کہ میں کہے ہوئے ترجمہ میں سے نہ کھاؤں گا پھر شک ہونے کے بعد کھا۔ کہ اس دودھ سے کھانے کا پھر دہی ہوئے کے بعد حار و سرد کھانے کی قسم کرے پھر کوئی پاؤں تو تازہ کھوڑا کھا لیا تو دہی سے بگاڑا دھج سے کہ لاہل من عده البسر (لا قول) (یعنی کھجور کی صرف شہدہ کر کے ہے) اور لاہل اسل البسر میں (جنگہ یا نہیں مطلق کے کھجور کا ذکر کر کے) قسم کے اجماع سے کوئی لڑائی نہیں خواہ وہ متعین کھجور بنے کے بعد کھائے (دوسری صورت میں) مطلق کا برا تازہ کھجور کھائے (اور ان صورتوں میں حاشیہ نہ ہونے کا حکم) اس بات پر مبنی ہے کہ کھجور میں "بسر" اور "دھب" جس کا نام ہے تو جب کھجور دوسری حالت سے دھب ہو جائے تو اس کی دھبیت (بدلی کر اس کی حقیقت) دوسری ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ اس میں بھی ہے۔

بجلاف هذا انضبطي وهذا انضبطي بخلاف ما صورت کے جب یوں قسم کھائے کہ اس سے پہلے یہ میں جو اس سے کلام نہیں کروں گا اور میں اس کے پیچھے اپنے کی حالت میں کام لیا (تو بھی حالت ہو جائیگا مگر غیر صحت سے قسم ہوتی نہیں رہتی جس مذکور صورت میں شروع لے اس صحت کو ساتھ کر دیا ہے لہذا صحت کا تہہ نہیں ہوگا کیونکہ مسلمان سے بات چیت اور کلام کا رتبہ شریعت سے منظور قرار دیا ہے جب اس صحت کو قسم کے نفع کا سبب قرار دیا جائے گا مستحب نہیں ہے۔

لا ياكل بسرا الفاكهة رطباً ليه يعضت وهي لا ياكل بسرا الفاكهة ولا ياكل رطباً ولا ياكل بسرا حبث بالضم حاتی کہ نہ دھب کھاؤں گا ورنہ ہر قسم کے نہ کھاؤں (دھب) کھجور ہے کہ کھجور صرف سے پختہ ہو اور شارب کی طرف سے علم پختہ (تو حالت نہیں ہوگا کیونکہ دھب دھب وہ کھجور ہے جس کی دم میں کچھ میٹھی ہوگی اور بسر دھب اس کے برعکس ہوتی ہے تو اس کا کھانے کا سرور دھب کا کھانے وال ہوگا اور ان میں سے ہر ایک کھانے میں مقصود بھی ہے۔

ولا يعض بسرا الفاكهة يعض بسرا الفاكهة لا يعض بسرا الفاكهة اگر قسم کھائے کہ دھب نہیں کھاؤں گا، ہر کھجور کا ایک ایسا خوش مزہ قسم میں دھب مگر میں تو حالت نہ ہوگا کیونکہ فریہ پرے خوشے پر واقع ہوئی ہے اور جس کھجور شیر کے تانی ہوگی قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھاؤں گا تو چھلی کا گوشت کھانے سے حالت نہ ہوگا

ويستحب في لا ياكل لحمه وانضم البسر والانس والكلب والكلب والكلب لحمه اگر قسم کھائے گوشت نہیں کھاؤں گا تو چھلی کا گوشت کھانے سے حالت نہ ہوگا کیونکہ چھلی کے گوشت کو اگرچہ ترن حکیم میں نام دیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے ﴿ما كسبوا من حرمنا﴾ مگر حرف میں سے گوشت نہیں کھجے اور لیکن کا دھار حرف پر ہے ترجمہ کیا اور چھلی کا سور کا دھب کی گوشت کھا یا تو حالت ہو جائیگا اور بعض لغتہ فرماتے ہیں کہ ہمارے عرف کے اعتبار سے مگر یہ افہمی کھانے سے حالت نہ ہوگا کیونکہ اس چیز کو دھب کے عرف میں گوشت نہیں سمجھتے (مگر اللہ سور اور اسی کا گوشت کھانے سے حالت نہ ہوگا کیونکہ یہ دونوں حقیقت گوشت ہیں مگر چہرہ میں اور بعض فقہاء کہہ مانتے ہیں کہ اگر قسم کھائے والد مسلمان ہو تو حالت کس ہوگا اور کسی

ماہی، اس سے نہ بڑھتا کہ اس کو شے کا بار نہ دے گا، اور کہا کہ اس سے نہ بڑھتا کہ اس کی اجازت سے پہلے اس نے اپنے بڑے دل
میں سے معلوم نہیں ہو اس سے کام کرنا تو حانت ہو چکا اس سے ایک دانہ نہ بڑھتا تو مہینہ قسم کے وقت سے ہوگا۔

وَلَا يَسْتَأْذِنُ الْكَلْبُ أَوْ الضَّرْبُ وَتَوَلَّى مَعْنَاهُ لَمْ يَضْلِقْ أَضْلَاقَهُ وَآذَنُ الْوَلَدِ أَوْ طَعْنُهُ أَزْ طَعْنُهُ دَعْنُ
جس شخص نے کہا اگر میں کھاؤں یا پہوں، یا پیوں تو اس طرح ہوگا مثلاً میرا غلام آزاد ہے تو یہ قسم تمام اشیاء کے متعلق ہوگی اور وہ
کے کسے کے غلام چیزوں کی نیت کی ہے اور غلام کی نیت نہیں کی تو اس کی نیت، قصد میں کی ہے، تنگی اور بڑے کیونکہ نیت اسی
چیز میں صحیح ہوتی ہے جو غفلت میں مذکور ہے، یعنی نیت کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ لفظ کے بعض حالات و متعین کر دیا جائے اور مذکورہ
صورت میں کپڑا، طعام یا شراب کچھ بھی ضرورت نہ ہو تو اس نے مطلقاً پیئے کھا نے اور پیئے کھا کر کیا ہے لہذا اب
فصل میں کی نیت درج نہیں ہوئی۔ اور مرصوف نسبت کی ہے، یہاں "تسبب" ٹوٹا "کہا اور مجھ سے کپڑے کی نیت کی اور"
اسکتا "کے ساتھ "معنا کا لفظ یاد اور معنی کہنے کی نیت کی یا "سبب" کے ساتھ "سراپا" بھی یاد اور معنی شراب کی
نیت کی تو یاد نہ تھی کہ چاہیے، یعنی ضابطہ بین الاطراف کی نیت معتبر ہوگی لیکن قصد معتبر ہوگی کیونکہ لفظ عام ہے، اس لیے
فصل میں کی نیت ہر کے خلاف ہونے کی بنا پر قصد معتبر نہیں ہوئی۔

لَا يَتَشَرَّبُ مَنْ دَخَلَ عَلَى الْكَرْبِ بِخِلَافِ مَنْ دَخَلَ
اس صاحب کے نزدیک یہ مسئلہ کہ چہ پر محمول ہوگا اس لئے اگر کسی حق سے پہلے تو حانت نہ ہوگا کیونکہ اس کے نزدیک یہاں
"من" اندازے غایت کیسے ہے تو حانت ہو گئے کیلئے ہمارے شراب سے ہوا ضروری ہے اور صاحبین کے نزدیک "من"
میں نہیں پیئے ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ اس کے دلی میں سے نہ پیوں گا اور مسئلہ کہ چہ پر چہ کی ضرورت ہے جبکہ اس میں سے نہ لگا
کر پیئے کی شراب ہے جبکہ اس میں سے نہ لگا کر پیو جاؤ ہو لیکن اگر قسم کہانی کہ اس کو میں یا گڑھے سے نہ لگاؤ تو کسی چیز
سے ہاتھ نکال کر پیئے سے بھی حانت ہو جائیگا کیونکہ یہاں مسئلہ کہ چہ پر چہ کے حقیقی معنی عرف و عادت میں معرکہ میں جی تی کر کر
مشقت، نما کر انداز کر مسئلہ کہ چہ پر تو غلام عرف ہونے کی بنا پر حانت نہ ہوگا۔

يَنْ لَمْ أَشْرَبْ مَاءَهُ، لَكُلِّهِ الْيَوْمَ فَلَكَ وَالْمَاءُ لِيَوْمَ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ
وَبَنِي لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ لَمْ يَنْ
اس صورت میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کی چار صورتیں ہیں اور چاروں کا حکم ایک کا وہ ہے جو
ہے۔ مگر یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک قسم صحیح ہونے کیسے معلوم طریق کا ممکن ہونا شرط ہے مثلاً، ام ابو یوسف کے نزدیک کہ
ان کے نزدیک لیکن ہونا شرط نہیں۔ اب اگر کوئی قسم کھائے کہ اللہ میں سچ اس پیالہ کا پانی نہ پھر تو میری بیوی پر طلاق ہے اور
چارہ میں پانی نہ ہوا تو طرفین کے نزدیک حانت نہیں ہوگا، ام ابو یوسف کے نزدیک حانت ہو جائیگا اور اگر طلق کے وقت پیالہ
میں پانی نہ ہو تو چارہ میں دن اپنی گراؤ یا تو بھی طرفین کے نزدیک حانت نہ ہوگا اور ام ابو یوسف کے نزدیک حانت ہوگا۔ اور
مگر مطلقاً قسم نہ تھی بلکہ دلی چاہئے نہ چاہئے حلف میں سچ کی قید نہ لگائے تو یہی صورت میں قسم اسی طرح ہوگا لیکن دوسری

موصوت میں یعنی اگر آج کارن نہ کہے تو طرحین کے مرد ایک چارہ منہ پانی نہ ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہایت ہو جائیگا اور سرپانی موجود تھا پھر کر دیا گیا تو بالافاق حالت ہو جائیگا کیونکہ اگر پانی نہ ہو تو قسم کا پورا ہونا ممکن نہیں برابر ہے کہ آج کا دن نہ گزرے اور سرپالہ میں پانی ہو اور یقیناً طلب آج کا دن ذکر کر جائے تو دن کے آخری لمحے تک قسم پوری کر دی جب ہوگی اب جب کہ پانی گزر دیا تو پھر قسم کی تکمیل ممکن نہیں رہی اور اگر آج کا دن ذکر کرے تو قسم سے فارغ ہوتے ہی قسم کی تکمیل اس پر واجب ہو جائیگی بہت وجہ اب وہ میں اتنی وسعت ہوگی کہ پانی رنگ میں قسم ضرور پوری کرے کہ ہرگز غیبت ہونے نہ پائے اور چونکہ قسم سے فارغ ہونے کے وقت اس کی تکمیل کا امکان موجود تھا اس لئے یقیناً منع ہوئی اب پانی نہ گرنے سے اسے منع قرار نہیں دیا جائیگا بلکہ حالت ہو جائیگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اور صورت میں حالت ہو جائیگا مؤقت کی صورت میں وقت گزر جانے کے بعد اور غیر مؤقت میں فی الحال حالت ہو جائیگا۔

اگر قسم کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں تو اس کا حکم

حلف لیسعدنی السموات اؤ لیقین هذا المحضر ذهب یلعنہا۔ اور اگر قسم کھائی کہ میں آسمان پر ضرور چڑھوں یا اس پھر کو ضرور سونا پاؤں گا تو قسم منعقد ہو جائیگی۔ امام ذہبی کے نزدیک قسم منعقد ہی نہیں ہوگی کیونکہ ان میں قسم پوری کر سنا عاوضہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ امور بدعت فی نفس ہیں اور انتحار یقین کہتے نہیں مکان ہی کافی ہے کیونکہ بندے کا اپنے ایمان کوئی امر واجب کرنا اللہ کی طرف سے واجب کرنے کے حکم میں ہے درہم سید الہی کا اور دھرم تصور ماننا پر ہے خود وہ فعل ممکن ہو یا اس کا کوئی قائم مقام ہو قدرت اور فی شرط نہیں دیکھئے کہ شیخ کافی پر نہ واجب ہے حالانکہ اسے روزہ رکھنے کی قدرت نہیں کیونکہ اس کا تصور ممکن ہے درخلف موجود ہے یہاں تک کہ واجب نہ کر کے بعد حالت ہوگا تو کفارہ لازم ہوگا عاوضہ محال حالت ہونے کی بنا پر جیسا کہ ہاں وجوب روزہ کے بعد فدیہ واجب ہے (عبار)

لا ینکلیہ فی ذلک اذ لا یلزمہ ذلک لا یلزمہ ذلک۔ جس شخص نے قسم کھائی کہ وہ نکلاں شخص سے کلام نہیں کرے گا پھر اس شخص نے کلام کیا اور اس بات پر عیب سے اس شخص کو جکادے تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ جب تک وہ شخص یہ رشتہ تو وہ اس شخص کی مانند ہے کہ جیسے دور سے اس کی جگہ سے پکارا جائے چہاں سے اسے آواز ہی نہ ملے دے تو اس صورت میں جس طرح حاکم نہیں ہوتا تو مذکورہ صورت میں جس بھی نہیں ہوگا۔

اؤ لا یلزمہ فانی لا یلزمہ فانی فانی فانی۔ اگر قسم کھائی کہ نکلاں شخص سے اس کی اجازت کے بغیر کلام نہ کروں گا اس شخص نے اجازت دے لی لیکن حاکم کو اجازت دینے کا علم نہ ہو گا اور اس سے کلام کر بیٹھ تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ اذن کے معنی آگاہ کر کے ہیں اور آگاہ ہونا سے بغیر تحقق نہیں ہوتا لہذا اسے علم ہونا ضروری ہے اگر اسے اذن کا پتا ہی نہ چلے تو گویا اس نے اذن کے بغیر ہی کلام کر لیا اور حاکم ہو گیا۔

لا ینفککم شہرہ، فہو من حیثی خلف: اس طرح قسم کی کہلا سے ایک، دو تک کام نہیں کروں گا تو بیٹے کی بڑا درد و توجہ قسم سے شروع ہوئی کیونکہ اگر مخالف دلت کا ذکر نہ کرتا تو یہ قسم ہمیشہ کیسے ہو جاتی اور ”شہرہ“ کا ذکر کر دینے سے بیٹے کے کھلا اور دلت خارج ہو گیا اور جو دلت قسم سے شہرہ سے دو قسم میں داخل رہا۔

لَا يَتَكَلَّمُ قَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ سَجَّ ثُمَّ يَخُتُّ يَوْمَ أَكْبَمَ أَقْلَهُ فَقُلِيَ التَّجِدُّ بِذِيهِ لِإِنْ نَوَى التَّهْلُؤَ حَاشَةً
صُنِّقَ رَأْسُهُ أَتَمَّهْهُ عَلَى اللَّيْلِ إِنْ كُنَّ مَطْلَعُهُ إِلَّا أَنْ يُقَدِّمَ رِثْلَهُ حَتَّى وَبِإِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُ أَوْ حَتَّى يَتَكَلَّمَ
لَكُمْ قَبْلَ قِيَامِهِ أَوْ إِذْ هِيَ حُتَّ وَتَعْلَمُهَا لَا إِنْ مَاتَ وَهَذَا سَقَطَ الْحَدِيثُ.

ترجمہ میں لکھ کر دیا کہ بھگوان و شعیبؑ پر بھی تو حالت نبوکاح سے پہلے لڑائیوں سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 دوسری بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 تیسری بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 چوتھی بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 پانچویں بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 چھٹی بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 ساتویں بات یہ کہ نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔
 اسی لیے نبوکاح سے پہلے ہی ان لوگوں پر بھی تو ہونے لگا ہوا ہے۔

مرقسہ کھائی کہ میں کلام نہیں کروں پھر قرآن پڑھتی پڑھی تو اس کا حکم

لا ینفککم قلعاً ولا نحرّاً وَاَوْسِجْ قُلُوبُ یَٰحَیُّوۃَ اِذَا قُمْتُمْ لِلصَّلٰوةِ فَاَمْسِکُوۤا اَنۡفُسَکُمْ اَلَّا تَکُوۡنُوۡا رَاۡحِلًا ۝۱۰۰ وَاَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوۡنَ ۝۱۰۱

یوم تکلم فلان فعلى الجديدي فلان نوى النهار غاصه صدق وكلمة اكلمه على الناس : اگر کہی کہ جس روز میں ملاں سے کلام کرے تو میرا غلام آزاد ہے تو یوم میں دن و رات دونوں شامل ہوں گے کیونکہ غلطی ہم جب غیر معطل سے متصل ہو تو اس سے مطلق وقت مر دھوتا ہے (مفسر غلطی وہ ہے جس میں روز و رات اور طواغیت ہو مثلاً روزہ و کفارت اور غیر معطل فعل وہ ہے جس میں طواغیت اور رات و روزہ کا کام مل گیا فعل ہے جو معطل نہیں ہوا اگر اس سے صرف اس کی حیثیت کی تو معتبر ہوگی کیونکہ ہم کا لفظ خاص دن کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دیکھنا اس کی یہ حیثیت معتبر ہوگی لیکن فقہانہ ابو یوسف کی یہ کہ یہ معطل اور استعمال کے خلاف ہے اور اگر کہا کہ جس وقت میں ملاں شخص سے کلام کر دو تو میرا غلام آزاد ہے تو اس قسم کا مطلق صرف اس سے ہوگا کیونکہ ”مکمل“ کا لفظ تارکی کے معنی میں آتا ہے اور اس کا استعمال مطلق وقت کیلئے نہیں ہوتا۔

بِأَسْمَاءَ إِلَّا أَنْ يُقَالُوا لَهَا فَكُلَّمَا سَمِعَتْ لَهُ نَدَاءً رَأَتْهُ وَمَا كَانَ عَلَيْهَا مِنْ مَحَدٍّ أُعِدِّهَا بِمَا وَكَّلَ بِهَا مِنْ شَيْءٍ لَعَلَّهَا تَفْحَرُ ۖ وَلَٰكِنْ لَا تَحْتَرِ ۚ فِئْتَالُكَ عَلَى الْكَافِرِينَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

اور یا کہ جو سے سب سے مراد ہیں و لفظ خود سے ہوا ہے۔ اس کے علاوہ اس سے الفاظ کی اور دو معنی ہیں۔

نَابُ الْيَهُودِ فِي طَلَاقِ وَاعْتَانِ

طریق دینے اور آز دینے کی قسم کھانے کا بیان

إِنْ وَلَدَتْ فَاتَّبَتْ كَيْدَ حَبِثٍ وَنَسِيبٍ بِهِيَ خُرْقُ فَوَيْدَتْ وَلَدًا مَيِّدًا ثُمَّ أَحْرَزَ حَيَاةً حَقًّا الْحَيَاةِ
وَحَدَّثَ أَوْ لَمْ يَحْدَثْ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ عَقْبٍ وَلَوْ مِنْكَ عَيْنُيْنِ مَعًا ثُمَّ أَحْرَزَ لَا يَنْقُتُ وَاحِدًا
مِنْهُمْ وَلَوْ رُوِيَ وَاحِدًا عَنْكَ الْبُكْ وَالْوَحْدَانُ أَحْرَزَ عِبْرَةً لِمَنْكَ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ الْفَمَاتِ
لَمْ يَخْرُجْ عِنْدَ ثُمَّ عِنْدَ فَمَاتِ عَنِ الْإِعْرَ فَمَنْكَ

ترجمہ کرتا ہے کہ جو ایک سے تو سزا ہے اس سے صاحب عیال کا نکاح اس کے کہ دیکھ کر ہے اور دوسرا ہے کہ اگر مرد اور عورت
بچے سے تو صرف دوسرا ہوگا اور اس کا نام لاش کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
اچھا لکھ کر پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور اگر وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
اس کا نام لکھ کر اس سے اس سے عام کا نام لکھ کر پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
پس اگر ایک عام بچہ پھر دوسرا پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا۔

وَلَدَتْ فَاتَّبَتْ كَيْدَ حَبِثٍ وَنَسِيبٍ بِهِيَ خُرْقُ فَوَيْدَتْ وَلَدًا مَيِّدًا ثُمَّ أَحْرَزَ حَيَاةً حَقًّا الْحَيَاةِ
وَحَدَّثَ أَوْ لَمْ يَحْدَثْ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ عَقْبٍ وَلَوْ مِنْكَ عَيْنُيْنِ مَعًا ثُمَّ أَحْرَزَ لَا يَنْقُتُ وَاحِدًا
مِنْهُمْ وَلَوْ رُوِيَ وَاحِدًا عَنْكَ الْبُكْ وَالْوَحْدَانُ أَحْرَزَ عِبْرَةً لِمَنْكَ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ الْفَمَاتِ
لَمْ يَخْرُجْ عِنْدَ ثُمَّ عِنْدَ فَمَاتِ عَنِ الْإِعْرَ فَمَنْكَ

ترجمہ کرتا ہے کہ جو ایک سے تو سزا ہے اس سے صاحب عیال کا نکاح اس کے کہ دیکھ کر ہے اور دوسرا ہے کہ اگر مرد اور عورت
بچے سے تو صرف دوسرا ہوگا اور اس کا نام لاش کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
اچھا لکھ کر پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور اگر وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
اس کا نام لکھ کر اس سے اس سے عام کا نام لکھ کر پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا
پس اگر ایک عام بچہ پھر دوسرا پھر تیرے کا ان میں سے کوئی عام ہوگا اور وہ بچہ نکاح کا نام ہوگا۔

اَوْ لَمْ يَحْدَثْ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ عَقْبٍ وَلَوْ مِنْكَ عَيْنُيْنِ مَعًا ثُمَّ أَحْرَزَ لَا يَنْقُتُ وَاحِدًا
مِنْهُمْ وَلَوْ رُوِيَ وَاحِدًا عَنْكَ الْبُكْ وَالْوَحْدَانُ أَحْرَزَ عِبْرَةً لِمَنْكَ فَهِيَ خُرْقٌ لِمَنْكَ عِنْدَ الْفَمَاتِ
لَمْ يَخْرُجْ عِنْدَ ثُمَّ عِنْدَ فَمَاتِ عَنِ الْإِعْرَ فَمَنْكَ

عَلَيْهِ صَلَاقُ أَوْ عَلَيْهِ رَهْبُهُ كَمَا تَقُولُ كَوَافِقُ هِيَ

ہلکہ طاریق و حید و حیدہ طفتت الاحمرہ و غیر لی الاویسی و کذا لعنہ و لایرز اگر کسی سے ہے نہ
 یزیدوں سے ہے کہ کہاں کو طوق ہے وہاں کو اور اس کو اس صورت میں تیسری کو اس طرف سے ہے جس میں اشارہ کیا ہے
 (طاریق ہو جائیگی رو بھی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا کہ وہ دونوں میں سے جس کو چاہے طاریق کیلئے خاص کر دے اور یہی حکم
 ہے کہ اگر وہ اقرار کرے کہ ہے طاریق چاہے چند غلاموں سے کہہ کہ چاہے وہ چاہے تو یہ اختیار والا اور دعوہ جائیگا اور پہلے
 دو میں سے اختیار دیا جائیگا اور اس میں سے جس کی آواز کی ہے وہاں کو دے اسی طرح کسی نے یہ اقرار کیا ہے کہ یہ سے رو طاریق
 کے ایک ہر مرد ہے پس یا غلام کے اور نہ اس کے تو جس کا اختیار دے کر ہوا ہے اس کیلئے پانچ سو اقرار و امت ہو جائیگا اور ہائی
 دیا جس میں اسے اختیار ہے کہ پہلے دونوں میں سے جس کیلئے چاہے اقرار کرے۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي تَبِيعِ وَلَشُرِّ، وَلِتَرْجُحِ الصُّومِ وَنُصْلَةِ وَهَيْفِ

بيع، شر، تزويج، صوم، وفير، كايك

مخالفوں کو صرف یہاں تک روکنا ہے جن کے حقوق جائیداد اور سہ فطر سے متعلق ہوتے ہیں بشرط اہمیت جیسے بیع اور شراہ اور چارہ اور قسمت وغیرہ۔۔۔ اور یہاں جس کے حقوق جائیداد سے متعلق نہیں ہوتے بلکہ جس کے واسطے سے عقد ہوا ہے اس سے متعلق ہوتے ہیں جیسے نکاح اور طلاق وغیرہ اور تیسرے وہ مخدو ہیں جن میں کچھ حقوق نہیں جیسے چارہ اور برائے میں قاصدہ یہ ہے کہ نفس جس کے حقوق سہ فطر و جائیداد کے ساتھ متعلق ہوتے ہوں جیسے بیع اور چارہ تو، سوار کے کرے سے امر حاکم نہیں ہوتا، سوار سے مراد وکیل اور سوار ہے کہ کبھی وہ فصل حقیقہ و مکان، سوار ہی سے صادر ہوا ہے اور جو فصل یہاں جس کے حقوق امر سے متعلق ہوتے ہیں جیسے نکاح اور عدنیہ اور وہ فصل جس کے حقوق علی نہ ہونے ہوں جیسے چارہ و دینا تو میں امر اپنے وکیل کے نفس سے بھی حاکم ہوگا جیسے اپنے رنے سے حاکم ہوتا ہے نہ کہ وکیل سے نفس میں کھس ملجور و منحہ ہوتا ہے۔

ما يَحْتَسِبُ بِالْمُبَاشَرَةِ لَا بِالْأَمْرِ النَّبِيَّ وَالْقَوَاءَ وَالْإِجَارَةَ وَلَا سَبِيحًا وَالصَّلَاحَ عَنْ ذِي رِاسِمَةٍ
وَالْخُصُومَةَ وَصَرَبَ الْوَلَدِ وَمَا يَحْتَسِبُ بِنِكَاحٍ وَالْطَّلَاقَ وَلِحْلَعِ وَالْعَقْرَ وَكِبَانَةَ وَالصَّلَاحَ
عَنْ ذِي عَمٍّ وَلَهْنَةٍ وَالصَّدَقَةَ وَالْقَرْضَ وَالْإِسْقَاطَ وَصَرَبَ عَيْنٍ وَلِذَنِّخٍ وَلِبَاءَ وَالْجِنَاطَةَ
وَالْإِيمَانَ وَالْإِسْتِغْنَاءَ وَالْإِعْرَافَ وَالْإِسْمَاعِيلِيَّةَ وَقَضَاءَ الدَّيْنِ وَقَبْضَةَ وَالْكَسْبَةَ وَالْحَقْلَ

[illegible]

ليس خافضه ذهاب أو غلطه لؤلؤ السن خفي لا تخافه بصية۔ سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہننا زیور پہننے کے حکم میں ہے یعنی سونے کی یہ قسم کھانی کہ میں رہ رہ کر ٹھیک رہوں گا اور بھروسے میں سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہنا تو حرام ہے جو اگرچہ سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہننا حرام ہے تو اس سے پہلے سے حرام نہیں ہوا کیونکہ علماء اور شریعہ سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہننے کے حرام ہونے پر متفق ہیں۔

لا یجلیس علی لأرض فجلس علی سباط أو عصیہ أو یام علی هذا الطریق ليجعل فوقه فراش
آخر فقام عیسو ولا یجلس علی سبط فجلس فوقه سبط آخر لا یجلس۔ مگر قسم کھانی کر دیں پر نہیں بیٹھو گا پھر
انھوں نے بات اور پناہ، فیروز پر بیٹھا تو نہ ٹٹک، اوکا کیونکہ یہ شخص وزمن پر بیٹھنے والا نہیں کہا جاتا ہے مگر قسم کھال کر وہ
اس سبط پر نہیں سو گیا پھر ریز پر چادر بچھا کر سو گیا مگر قسم کھال کر عفت بچھا، پاؤں پر نہیں بیٹھے گا پھر پہلے وقت پر یک۔ رخت عجب
کر بیٹھ ہے تو نہ ٹٹک نہیں ہوگا کیونکہ جو چر یک چیز کی مثل ہو وہ اس کے تابع نہیں ہوتی تو اس سے نسبت منقطع ہوگئی۔

ہاؤ جعل علی القرائین قرآن اؤ عسی لشیرین سادہ اؤ حصصہ حمت اور اگر قسم کھائی کہ اس فرش یا سی چارہ پائی پر بیٹھے گا۔ سو بیک اور اس فرش پر، ایک کپڑ پھیلا یا چارہ پائی پر بچھو یا چھائی والی پھر اس پر بیٹھا سو، تو حاتم ہو جاؤ گا کیونکہ عرف میں، شخص دروغ بیٹھنے والا اور چارہ پائی پر سوے والا شمار ہوتا ہے

باب اليمين في الضرب والقتل وغير ذلك

ہمارے نقل کرنے وغیرہ میں قسم کھانے کا بیوان

[illegible]

مصل کے اپنے بھائی کو، دیکھ کر اس کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر کلاسز بالکل ختم نہ ہو جائیں تو مصل سے

كِتَابُ الْحُدُودِ

سید و رگاہ بیان

یہ کتاب حدود سے مسائل میں ہے، چونکہ کھساب الایمان کفارہ پر مشتمل ہے اور کفارہ دائرہ ہے، لہذا ایمان و کفر کا تقاضا ہے کہ ایمان کے بعد کفارہ ہو، لہذا کھساب الایمان کے بعد مصنف کتاب اللہ و کون کے جو حقوق باہم خالص ہے۔ اور حدود جو طرہ کی ہے ۱۔ حدود ۲۔ حد شراب ۳۔ حد سکرانہ ۴۔ حد قذف ۵۔ حد سرزن اور ۶۔ حد قطع بالحقین۔ حدود کو بھی حدود اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ مہاسب و عزت باہم کے ارتکاب سے روکتی ہیں۔

الْحَمْدُ شَفْعَةً مُقْبِلَةً إِلَى تَعَالَى وَنَزَلْنَا رَحْمَةً مِنْ قَبْلِ هَذَا مِنْ مَلِكٍ وَشَهِيدٍ وَبَشِّرْ بِشَهَادَةٍ
أَنْ تَعْبُدَ رَبَّ لَا بِالْوُجْهِ وَالْجَنَاحِ قَوْلُهُ وَتَسْغُرُ طُفْلُ تَكُونُ الْمَوْطُونَ مُشْفَعَةً وَالْوَجْهِ مُكَلِّفًا
طَائِفًا فَيَسْأَلُهُمْ الْإِقَامُ عَنْ مَحَبَّتِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ وَمَكَابِهِ وَالْمُرِيقُونَ يَتَوَدَّعُونَ وَغَالُوا زَيْنًا وَطَيْفًا
كَالْمَلِ فِي الْمَكْحَلَةِ وَغَدِيرُ رَأْسِ أَوْ حَقِّ أَحْكَمَ بِهِ

ترجمہ: بعد و حوا ہے جو علی کیسے فرض کی تھی ہے نور زاد صحبت سے حوا کی شرمگاہ میں جو جو لنگہ مارو وہیہ ٹھک۔ یہ خالی ہوا اس بات کا ثبوت چادر مچھلی کی گھاٹی سے علاؤ دیکھا تھا۔ ہوتا ہے، بہ کئی کوئی اور چراغ کے ساتھ وہیں باہر نکل کر صحبت اور اس کی تعلیمت اس کی تہذیب اور رفت اور مزہ غریب سے ہمارے میں پونے میں گھروا دیان کر میں اور کہیں کہ ہم نے اس کو اس طرح علی کہتے تھے۔ یہاں سے جیسے ملائی سرمدیالی میں اور ان گھوڑوں کے عاں ہونے کی خبر و علاؤ چھین گھونگلی ہوتا جا کھڑا جا تا ہے۔ اس نے کہا "تم"

حد کا لکھوی اور شرعی معنی

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لوگوں کو مکان میں آئے جانے سے روکتے ہیں۔ شریعت میں حد اس عقوبت مقدہہ کو کہتے ہیں جو بندگان کو افعال مجرمہ کے ارتکاب سے باز رکھنے کیلئے جو خاص انتہائی کے حق کیلئے ہوتی ہے۔ تو مزید اور قصاص حد نہیں، مقرر تو اس لئے حد نہیں ہے کہ وہ انتہائی کی طرف سے مقرر ہوگی اور قصاص اس لئے نہیں کہ وہ اپنی حالت پر سے انتہائی کا نہیں۔

اور زنا اس محبت کا نام ہے جو انکی شرمگاہ میں ہو کر نہ وہ ذاتی کی ملک ہو۔ یعنی بڑی ہونے کو جی ہوا اور نہ ملک کا شہد سر۔ مثلاً کسی نے اپنی بیوی کے عہد میں کسی عورت کے ساتھ محبت کر لی تو وہ زنا نہیں ہوگا۔ مطلق رونا کی طرف سے ہے۔ کس دکان کی ٹیس ہو، جس پر ہوتا ہے۔ تفصیل کیلئے فتویٰ شاہ سید علی رضا رحمہ اللہ

وَأَمَّا بَشَاهِدُهُ أَرَادَ بِالزَّمَانِ لَا بِالرَّحْمَةِ وَالْجَمَاعَ قَوْلُهُ وَيُشْتَرَطُ أَنْ تَكُونَ الْمَوْطُورَةُ مُنْشِئَهَا وَالرَّاجِعُ

القول کا جیسا آگے آ رہا ہے۔ ہر مرد عیسیٰ نے ان شرکاء احصان میں سے ہر شرط کی لم اور صحت بھی ذکر کی ہے لہذا اس کو بھی جانے کہ مفہاد و موجب بصیرت ہے۔

وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ جَلْبِدٍ وَزَنْجٍ وَخَلْبٍ وَنُفْيٍ وَلَوْ غَرِبَتْ بِهَا تَوْرَى ضَعُفُ
فہیں کیا جائیگا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ سے دونوں کو جمع نہیں کیا۔ اور غیر محسوس نبی کی سزا میں کوڑوں اور جلا وطنی کو جمع نہیں کیا
جائیگا یعنی اسے کوڑے مارنے کے بعد ایک سال کیسے باہر نہیں بھیجا جائیگا۔ صرف کوڑے مارے جائیں گے۔ اس میں شافعی اور امام
احمد فرماتے ہیں کہ دونوں سزاؤں کو جمع کرنے سے حد پوری ہوگی۔ کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کتار سے مرد کو کنواری عورت کے
ساتھ نہ کی جائے۔ سزا کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال کیسے جلا وطن کیا جائے۔ اور ہمارے نزدیک اگر کسی خاص مصلحت کے
باعث حاکم کی رائے بہت بطور قسریہ وساست کے چند روز کیسے جلا وطن کر دے تو درست ہے۔ امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے
کہ فقط کوڑے مارنے کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ اب اگر چند دن کے ساتھ لٹی عام بھی داخل حد ہو تو صحیح حد کے ذریعے
کتاب اللہ پر ردی اور ذمہ آجی حالانکہ یہ چاہیے نہیں۔

وَالْحَبْسُ نَحْلُ بَعْضِ جُرْمِهِمْ وَلَا يُجْسَدُ خَلْفَ بَشَرٍ أَوْ الْخَامِلِ لَا يَجْعَلُ خَلْفَ نَبْذٍ وَفُتُوحٍ مِنْ بِلَابِهَا لَوْ كَانَ خَلْفُ
المخلو اور اگر ذاتی مریض ہو تو جس کو کیا جائیگا اور کوڑے اس وقت تک نہیں مارے جائیں گے جب تک اچھا ہو جائے۔ اور جلد
عورت پر لڑنا ثابت ہو جائے تو ذبح محل کے بعد جرم کی چابکی ہو کوڑے ٹھاس کے بعد لگائے جائیں گے۔ کیونکہ جرم کی غرض اسے
ہلاک کرنا ہے اس لئے مرض کی حالت میں جرم کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ یہ تو اور معین اور مقصود ہے کہ جلدی سر جائیگا۔ خلاف
کوڑے لگانے کے کیونکہ اس کا مقصود ہلاک کرنا نہیں ہے بلکہ محض زجر اور تکلیف پہنچانا ہے اور مرض کی حالت میں کوڑے مارنے سے
ہلاکت کا اندیشہ ہے۔ اس لئے مرض و ضعف دور ہو کر تدریجی حاصل ہونے تک کوڑے لگانے سے توقف کیا جائیگا

بَابُ الْوَطْءِ لِذِي يُوْجِبُ الْمَخْلُ وَالَّذِي لَا يُوْجِبُهُ

بَابُ اس وجہ کے بیان میں جو موجب حد ہے اور جو موجب حد نہیں

اس باب میں اصل یہ حد ہے: **اَلْوَطْءُ الْمَخْلُوَّةِ بِالْأُنْثَا**۔ "حد و کوڑہ سے کہ سب ساتھ کر" جیسے امام ابو حنیفہ
نے مرفوعہ مخرج کی ہے، ابن عباس سے، اور در فضیلت میں حضرت علی سے مرفوعہ روایت ہے: "حد و کوڑہ کرتے ہو اور
ثابت ہو جانے کے بعد، مگر نہ چاہئے کہ حد و کوڑہ مطلق کر دے" اور ثقیانی اور حاکم میں حضرت عائشہ صدیقہ سے مرفوعہ روایت
ہے کہ "جہاں تک تم میں استغاثہ ہو مسلمانوں سے حد و کوڑہ کرنا اگر تم مسلمانوں کیسے خلاصی کا راستہ پاؤ تو اس کو خلاصی دینا
کیونکہ حاکم کیسے معافی دے چکے ہیں غصی کر پناہ سزا دینے میں غلطی کرنے سے بچتا ہے" ہر چند ابن حزم و دیگر اس کا بھرپور
کے ذریعہ ساتھ کرنے کے منکر ہیں لیکن چونکہ حد و مرفوعہ اور آثار صحابہ کرام سے یہ امر ثابت ہے اور فقہاء ائمہ کا اس پر

ألا حد منسبه السحر وان ظن حرمه كونه امة ولده ولده وبعده وبعده كتابات ولشبهه
بعض ان ظن حقه كبعده الثلاث وانه يؤيه وروخته وسيد و نسب يشب في الاولي فقط
يحد سواء امة اعيه وعقبه من ظن حله وامرؤ وحدث في هراشه لا ما جبهه رقت وقيل هي
روخكم وعنه بهر

ترجمہ شہید گل کے سبب حد تک ہے، یہ صحت مرے دے کہ اس کی حرمت کا میں غالب ہو چکا اپنے بیٹے یا چاہے بہ اندر ا
 جلد بہ تیار۔ اسے ساتھ ہی روزانہ شہید گل کے سبب نہ کہیں۔ اگر وہ اس کی طلب کا میں تھا تو جیسے عقدا شہادت کے ساتھ یا چاہ
 اللہ ہی پہنچا دے یہ کہ چاہا ہی کیا ہی علی، نا، حسب نظر، کچھ صواب میں رہا۔ اگلا۔ چنے ہر روز، چھان باندھنے کے ساتھ ہی
 مرے ساتھ جاکے، چکی کر۔ اس کی صحت کا گمان، دوا، نہ صحت کے ساتھ ہی کرے۔ سے جس کو اپنے ستر یا پیاؤ کہ اس جہ
 رہا جو طریقہ۔ اسے جس کو شہید لاف پہنچا۔ اس میں کچھ نہ رہا، نہ اسے کہ اس کو چھری پھونکے رہے اس میں کچھ نہ رہا۔

عبدالرحمن بن الحارث بن اعين

[illegible]

دوڑی سے دلی کرے۔ ۲۔ وہ مطلقہ جسے نکاح سے طلاق دی ہو اور عدت میں ہو تو ان مواضع میں حد واجب نہیں ہوگی کیونکہ
 نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے "انست و مسائل لا یحکم" کیونکہ ظاہر حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بیٹے کا حکم باپ کا
 حکم ہے اور باپ کو اس میں تصرف کن حرام ہے اور دادا بھی باپ کے حکم میں ہے۔ اور وہ مطلقہ عورت جو طلاق کنائی کی وجہ سے
 عدت میں ہو تو اس میں صما کہ کر تم کا شک نہ ہے کہ یہ طلاق بائن ہے یا رجعی۔ جب بعض اہل بد آخاراں پر دلاست کرتے ہیں
 کہ الفاظ کنائیہ سے طلاق رجعی چلتی ہے تو اس سے مطلقہ کنایہ کی حدت میں دلی حلال ہونے کا شہرہ پیدا ہو گیا۔ مگر ۱۶۱۔ یہ
 نزدیک یہ آثار محسوس بہ نہیں ہیں دلی کرے دے پر اس دلی کی بناء پر حد جاری نہیں ہوگی

شہ فصل میں بھی حد نہیں

وَلَمَّا نَبَذَ الْفَرْسَ إِذْ ظَنَّ أَنَّهُ مُتَمَكِّنًا مِنَ الْفَلَاحِ وَرَاحَةُ الْكَفِّ وَذُو نَجْوَى وَنَجْوَى : اور شہ فصل میں بھی حد نہیں اور اسے
 شہ اشتہار بھی کہتے ہیں یعنی اس کے حق میں شہادت ہے جس کو عدت میں دھوکا ہو اور شہ فصل کو شہ اشتہار بھی کہتے ہیں شہ
 فصل سے حد اس وقت ہوا ہوگی اگر ذرا نی سے طلاق دئی کا گناہ کیا ہو اور جن کے دعویٰ کرنے کا اعتبار ہے مگر چنی یا ان نفع اس کو
 نفس حاصل نہ ہو اور فصل میں شہ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ وہی کر یا لا غیر دلیل کو دلیل صحت گمان کریں طلاق کوئی شخص چنی اس
 معتقد اسے دلی کرے جو تمہیں طلاق کی حدت میں یا اپنے باپ کی یا ماں کی یا بیوی کی یا آقا کی نوٹری سے دلی کرے تو یہ شہ صرف
 اس شخص کے حق میں متعلق ہوگا جسے حدت و حرمت کے اندر اشتہار ہو گیا کیونکہ کسی کوئی عملی دلیل تو ہے جسکے جس سے حدت ثابت
 ہو لکن اس سے میرا دین و دلیل خیال کر لیو مثلاً بیوی کی نوٹری کے بارے میں گناہ کرے کہ یہ حلال ہے اس گناہ سے کہ یہ بھی تو
 ایک قسم کی خدمت دلی ہے اور بیوی سے خدمت بہا حلال ہے تو اس فصل میں شہ پائے جانے کیلئے حدت کا گمان ہوا ضروری ہے
 اور نفس الامری میں کوئی شہ نہیں ہے کیونکہ ثبوت شہ کی کوئی دلیل نہیں اب اگر اس کو بھی حلال ہونے کا گناہ نہ ہو تو پھر کسی طرح کا
 شہ اس میں نہ ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر حرام چنا کر دلی کی تو حد لازم ہوگی۔ اور اپنی بیوی کی یا اندی سے دلی پر حد سنا ہونے کی
 وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النجمی میں فرما کر پناہ احسان ظاہر فرمایا۔ وَذُرْ حَدَثَ هَاتِلًا مَاهِيًا اے اس میں اللہ تعالیٰ نے بیوی
 کے خلاف کوئی شہادت کی طرف منسوب نہ کیا کیونکہ زمین میں یا بھی ہے ظلم کی بناء پر شوہر کو بیوی کے مال میں تصرف کا پورا اختیار
 رہتا ہے تو ان کی نوٹری سے دلی کے حلال ہونے میں شہ پیدا کرتی ہے۔

وَالنَّسَبُ يَنْتَهِي إِلَى الْأَوَّلَى لَفْظًا۔ اگر دلی کر لے دے اپنے دلی سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب کا دلی کیا تو شہ کی
 صورت میں دلی مستبر ہوگا کیونکہ دلیل صحت سرجہ ہے مگر شہ جس کی صورت میں مستبر نہ ہوگا یہ نہ کہ وہاں سرے سے دلیل صحت
 موجود نہیں اس لئے شہ کا اصرار نہ ہوگا۔ تب حد میں ظاہر ہوگا۔ ثبوت سب میں نہیں ہوگا۔ اور شہ گل کی صورت میں بھی اگر دلی نہ کیا
 تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔

وہ جسٹس بھی عمر بھر نہیں دیکھتا۔ اگر ماہر سے اس پر عورت کے ساتھ شرمگاہ کے علاوہ کسی اور جگہ بھی دائیں اور بائیں
تس ملی کی تو وہ اچھپٹیں ہوگی اور سرور سے کسی حد سے تجاوز ہوگی جس شخص نے جن جن عورت کے ساتھ بچھڑے ہوتے ہیں وہی
کی تو مرد و عورت یا اس پر حسبِ حالت کے نزدیک اس پر صدر حسبِ نہیں ہوگی اور تحریر غرضی حاجی اور صاحبین تحریرات میں
کہ یہ بھی زیادتی کی طرف سے توجہ دہانی کی جا سکتی کیونکہ یہ معنی لیا کہ عورتوں میں ماہر صاحب تحریرات میں کہ یہ صاحبین سے یہ کہہ
میں کیا مرد میں صحابہ کرام کا خلاف ہے کہ سے ایک ایسا حال یا جائے اس پر اور اگر گئی جائے وغیرہ اگر لکھتے زیادہ ہوتا تو
صحیح کہ وہ میں اس کی مراد سے ہارے میں ہوئی خلاف۔ ہوتا کیونکہ اس کی مراد مغیرہ سے اور یہ زیادہ میں صحابہ کرام کی
خلاف نہیں ہے۔

وہ جسٹس نے جو ان کے ساتھ بھی کی تو اس پر کوئی حد نہیں کیونکہ میں تسلیم اس سے عورت کرتی ہے اور اس فعل کا باعث
نہیں کہ کہیں کی یا شدت سے شہوت سے دور نہ ہوتے ہوں یا نہ ہوگا مگر نہیں دیکھا جاتا۔ یہ اس پر تجاوز ہوگی۔

وہ بھی ظاہر غریب ہے۔ یعنی جس شخص سے اور عرب یا دہلی میں نہ ناکیا یا مگر مسلکوں کے ملک کی طرف سے کیا تو ماہر
حدت میں اس کی جا سکتی۔ مگر فعل کے زیادہ نہ تو کم کی جا سکتی کیونکہ بحیثیت مسلمان ہونے کے اس سے جو اسلامی حکام کا
تفریق کیا ہے وہ جہاں کہیں بھی ہو گا ہر دین کی طرف سے ملے گا۔ رشتہ گرامی ہے کہ راجہ میں صدر در تھمہ کی جائیں۔

دوسرا حصہ میں سے مذکورہ فی الحقیقہ۔ اگر کوئی عربی زبان بکھڑائی یا بکھڑائی کے اور بچے دیکھا ہو اور کسی نے مسیحتوں کے
ساتھ نہ آیا تو یہ صاحبین کے اس میں عورت پر حد کی جا سکتی کیونکہ میں صاحبین کی جا سکتی کیونکہ میں صاحبین کی جا سکتی
ہے کہ میں میں ہو بلکہ عورت کے لئے ہے۔ جیسے کہ عورت وغیرہ ہوتا ہے۔ شہر کے رہنے والوں میں سے نہیں ہو اور اس
جہ سے اس سے اور عرب، جس نے اسے کا قیام سے دیکھ دلی ہے اچھا رہے اور عرب کہیں جا سکتا اور مسلمان اور دلی گزری
کوئی نہ کر رہا تو قصہ میں میں اس کی جہ سے ملے نہیں ہے یا یا جگہ مسلمان اگر کسی کو ملے تو مسلمان قصہ لکھ کر یا جائیگا
اس دلوں شکوں سے معلوم ہو کہ دلی و عربی مسلمان میں فرق سے اور دلوں کے حکام ایک جیسے نہیں۔

بچہ اور بھڑوں نے کسی عورت کے ساتھ رہا تو حد کا حکم

اور نہ ہوگا اور نہ ہوگا بھگتہ بھگتہ غلبہ۔ اگر بچہ اور بھڑوں نے کسی عورت کے ساتھ رہا تو کسی پر حد کی نہیں
لی جا سکتی اور ماہر اور ماہر شائق فرماتے ہیں کہ عورت پر حد دینا کی جا سکتی کیونکہ مرد کی جانب سے عورت سے حد ساقط
کئے دینا نہیں ہے۔ اس لئے کہ میں سے ہر ایک سے اسی کے فعل کی جہ سے نہ خدا دیا جاتا ہے۔ اور دلی کی دلیل ہے
کہ عیسیٰ میں نہ کہ انھیں مرد سے ہوتا ہے دلی کا کام ہے اور عورت تو اس فعل کے دھڑ میں آنے کیلئے ایک عمل ہے اس لئے
اسی کرنے والے نہ صرف مرد ہی کو کہا جاتا ہے اور عورت حقیقت میں مسلمان اور عورت عورت ہے۔ لیکن اگر یہ بات میں عورت کو

بَابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الزَّانِ وَالزَّانِعَةِ عَنْهَا

زنا پر گواہی دینے اور اس سے رجوع کرنے کا بیان

فَشَهِدُوا بِحُدِّ مَقَادِمِ بَرِي خُدِّ الْقُدِّ لَمْ يَحْدُو نَصْرُ الْمَالِ وَلَوْ أَتَوْا بِمَا بَقَائِيَّةِ حُدِّ بِحُدِّ
الْشَّرَفِيَّةِ أَوْ بِالْمَالِ بِمَجْهُولِ خُدِّ وَبِ شَهِدُوا عَلَيْهِ بِذَلِكَ لَا تَحْتَلِبُهُمْ فِي شَرَعِهَا أَوْ فِي
الْبَلَدِ وَلَوْ عَلَى كُلِّ رُبْعَةٍ وَلَوْ أَخْبَتُوا فِي بَيْتِ رَجُلٍ خُدِّ الرَّجُلِ وَالْقَرَأَةُ وَلَوْ شَهِدُوا عَلَى
رُبْعٍ أَوْ رُبْعِي يَكْرَأُ الشَّهَادَةَ فَسَقَةُ أَوْ شَهِدُوا عَلَى شَهِيدٍ أَوْ تَعَيَّرَ وَبِ شَهِدُوا الْأَصُولُ أَيْضًا لَمْ
يَحْدُو أَحَدٌ وَلَوْ كَانُوا عَشْرًا أَوْ مَخْلُودِينَ أَوْ لَكَالَةَ حُدِّ الشَّهَادَةِ لَا الْمَشْهُودُ عَلَيْهِمْ وَلَوْ خُدِّ فَوَجَدَ
أَحَدُهُمْ عَشْرًا أَوْ مَخْلُودًا خُدُّوا

ترجمہ گوہر ہے غنیمت کے علاوہ کسی پرانی موجب حد پر گواہی، اس تو حد نہیں لگائی جا چکی اور مال کا ۱۲ دانہ دیکھ کر گواہوں نے کسی صاحبِ محرمت کے ساتھ اس کا رونا دھانت کیا تو حد لگائی جا چکی، مختلف چوری کے دہر کر کسی نامعلوم محرمت کے ساتھ نہ کرنے کا آخر تو کیا تو حد لگائی جا چکی اور گواہوں نے کسی کو گواہی دی تو حد بھی مجھے گواہوں کا دوست کے ٹوٹنے یا دشمن یا شریعی اختلاف کے ساتھ نہ کرنے کا چھ دن یا چار گواہوں بل کر چک علی گھر کے بارے میں اختلاف کر کے تو مرد و عورت دونوں کو حد لگائی جا چکی اور اگر انہوں نے کسی محرمت کے ساتھ نہ کرنا چاہا تو حد لگائی جا چکی اور اگر وہ باکرہ ہے یا گناہ بائیں ہے یا چار گواہوں کی شہادت پر گواہی دی کہ چھ دن یا چار گواہوں کی گواہی دی تو کسی کو حد نہیں لگائی جا چکی اور اگر گناہ بائیں یا عہدہ بالقدفہ یا عینی ہیں تو نہ گواہوں کو حد لگائی جا چکی نہ مشہور علیہ کہ اور اگر حد لگائی گئی مگر گواہوں میں سے کوئی غلام یا عہدہ دل، المذنب تھا تو سب کو حد لگائی جا چکی۔

گواہوں نے پیرانے موجب حد و تقیر کی گواہی دی تو اس کا حکم

شہداء واجباً مستقام بنوی خذ القلوب لم یخلد گواہوں نے اپنے فوجی حدود ان کی گواہی دی مگر وہ چھری کی ہوا نہ کی یا شرب غری کی مگر حروف کی شہادت ہوتی مشہور ہوئی کیونکہ حدود خاص اللہ کے حقوق ہے جو پرانا ہونے کے باعث ماضی ہو جاتے ہیں بخلاف جام شائق کے کہ وہ انہیں بندوں کے حقوق پر قیاس کرتے ہیں اور اقرار پر کہ جسم کی جنوب میں سے بھی ایک قسم ہے تو کسی سے ہو سکتا ہے کہ ایک میں شہداء کا ہونا اور دوسرے میں ہو اور ہماری دلیل ہے کہ گواہوں کو دینے کیجیوں میں سے ایک کا اختیار ہے چاہے وہ گواہی دے یا افتاء کا پہلا اختیار کریں اب اگر اس نے پوشیدی کی نیت سے تاخیر کی تھی تو بخرمت کے بعد گواہی دینے کا مطلب ہے کہ اب اس کو گینا اور ہدایت ملے اس پر براں کیلئے کیا ہے اس لئے وہ منکر ہو جائیگا۔ اگر پوشیدی کی وجہ سے افتاء تو وہ فاسق قرار جائیگا جس کی شہادت قبول نہیں اس لئے جہاں شہادت چینی ہے بخلاف

حق ہوا ہے کہ اس میں تیسرے شہادت سے سبب قتل نہیں۔ درمیری بات یہ ہے کہ بکرو کا حق پر نہ ہوے سے بھی ساتھ نہیں دیتا۔
 رہنمائی ہے۔ اور سبب شہادت کا ضابطہ ہوگا مگر گروہ پر سے واقعہ چوری کی شہادت دینا تو گھر پر درحد واجب۔
 مگر لیکن مالی شہادت کا توں نام نہ ہوگا کیونکہ یہ حد سے کافی سے جو کہ پر ہوئے سے مگر ساتھ نہیں دیتا۔

وَلَا يَتَوَلَّوْنَ مَا بَاعَ الْمُشْرِكُونَ حَذْرُ مَخْلُوفِ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَالْمُكْرَمَاتُ ۚ وَالْأَنْثَىٰ شَهَادَتُهَا أَيْ فِي الْحُكْمِ مَخْلُوفَةٌ كَوَقْعَةٍ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحِلُّ لَهَا شَهَادَةٌ
 اور یہی ہے سبب کے اس میں پورے شہادت دینا تو حد کا نہیں ہونے کیونکہ چاروں کی صورت میں ایک کی طرف سے دعویٰ شرط
 ہے درہم میں کسی سے دعویٰ کی شرط نہیں۔

وَلَا يَتَوَلَّوْنَ مَا بَاعَ الْمُشْرِكُونَ حَذْرُ مَخْلُوفِ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَالْمُكْرَمَاتُ ۚ وَالْأَنْثَىٰ شَهَادَتُهَا أَيْ فِي الْحُكْمِ مَخْلُوفَةٌ كَوَقْعَةٍ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحِلُّ لَهَا شَهَادَةٌ
 نہ بھی بنا کر رہے۔ اس میں قصہ دہ نہ ہوگا کیونکہ جس کے مارے میں شہر ہو سکتا ہے وہ اس سے بھی رہنمائی نہیں کئے کہ
 اس کی بیوی یا امہ ہونی یا مہملہ اس کے نزدیک عقلی مشتبہ ہونا تو وہ نہ ہوگا کہ قرآن نہ کرتا نہ نہاں جس طرح ہے خلاف چھوڑ
 تو اس میں کرتا۔ اس میں قصہ ہوئے پر بھی قرآن نہیں کیا یا تو جب اس نے صریح قرآن کیا تو اس سے خود بخود معلوم ہو گیا کہ وہ
 جو نہ ہے درہم صورت میں پھر نہیں ہے اس کے لئے کہ اس میں نہیں سمجھنا) طلب یہ ہوگا کہ اس کے سامنے دو سبب
 ہو سکتا ہو مگر یہ ہو سکتا ہو۔

وَلَا يَتَوَلَّوْنَ مَا بَاعَ الْمُشْرِكُونَ حَذْرُ مَخْلُوفِ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَالْمُكْرَمَاتُ ۚ وَالْأَنْثَىٰ شَهَادَتُهَا أَيْ فِي الْحُكْمِ مَخْلُوفَةٌ كَوَقْعَةٍ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحِلُّ لَهَا شَهَادَةٌ
 لیکن یہ کہ اس سے کہ وہ صورت اس میں ہو یا اس میں غلطی ہو اور گروہ پر سے حد کا نہ اس سے رہنمائی ہوگی نہ چار گروہ
 موجود ہیں۔

وَلَا يَتَوَلَّوْنَ مَا بَاعَ الْمُشْرِكُونَ حَذْرُ مَخْلُوفِ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَالْمُكْرَمَاتُ ۚ وَالْأَنْثَىٰ شَهَادَتُهَا أَيْ فِي الْحُكْمِ مَخْلُوفَةٌ كَوَقْعَةٍ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحِلُّ لَهَا شَهَادَةٌ
 لیکن یہ کہ اس سے کہ وہ صورت اس میں ہو یا اس میں غلطی ہو اور گروہ پر سے حد کا نہ اس سے رہنمائی ہوگی نہ چار گروہ
 موجود ہیں۔

وَلَا يَتَوَلَّوْنَ مَا بَاعَ الْمُشْرِكُونَ حَذْرُ مَخْلُوفِ الْمُسْلِمِينَ ۖ وَالْمُكْرَمَاتُ ۚ وَالْأَنْثَىٰ شَهَادَتُهَا أَيْ فِي الْحُكْمِ مَخْلُوفَةٌ كَوَقْعَةٍ مِّنْ حَيْثُ لَا يَحِلُّ لَهَا شَهَادَةٌ
 لیکن یہ کہ اس سے کہ وہ صورت اس میں ہو یا اس میں غلطی ہو اور گروہ پر سے حد کا نہ اس سے رہنمائی ہوگی نہ چار گروہ
 موجود ہیں۔

وَلَوْ اَصْلَحُوا فِيْ نَهْيِهِمْ وَاصْبَحُوا عِنْدَ الْاَمْرِ خَلِيًّا وَالنَّصْرُ لَنَا
 جسکے بارے میں ایسی شکاف کیا تو اس مردود عورت اور اس کو حد لگائی جائیگی کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس کا امر کی ابتداء ایک حصہ
 میں شروع ہوئی ہو لیکن بعد میں کسی شخص سے جگہ جس مردود عورت کو بد میں پھنسے ہو۔

وَلَوْ شَهِدَ رَاۤءِیُّ رَاۤءِیِّ اَمْرًا اَوْ ذَمًّا وَهِيَ بِمَحْضٍ
 اور اگر جس عورت کی بہت سے رونا کی گواہی دی گئی ہو اس حزیہ کو ایک عورت
 نے دیکھ کر بتایا کہ یہ تو ابھی تک باکرہ ہے تو اس ایک عورت کی شہادت سے بھارت مانی جائیگی اور مردود عورت کو اس سے حد نہ
 ساتھ ہو جائیگی اور گواہوں پر بھی حد ناف واجب نہیں ہوگی کیونکہ حد ناف کے ثبوت کیلئے مردوں کی شہادت شرط ہے اور
 یہاں تو ان کے خلاف ایک عورت کی گواہی پائی گئی۔

لَوْ اَشْهَدَ اَنَّهُ لَفَسَقَ
 اور اگر نہ ان کا الزام لانے والے گواہ فاسق عدولان کی گواہی سے حد نہ جاری نہیں ہوگی اور ان کو گواہوں پر
 بھی حد ناف نہیں آئے گی کیونکہ فاسق بھی دراصل ایسا شہادت ہے اگرچہ عدولان میں ان کی شہادت معتبر نہیں اور یہاں چار آدمیوں
 کی شہادت جو کہ پرانصاف ہے پائی گئی۔

روا کی شہادت دینے والے لے خود شہادہ ہوں تو اس کا حکم

اَوْ شَهِدُوا عَلَى شَهِيدَةٍ اَوْ بَغِيَّةٍ اَوْ اِنْ شَهِدَ اَلْاَصْحٰبُ لَمْ يَقْبَلُوْهُ اَحَدًا
 اور اگر بنا کی شہادت دے دے والے خود شہادہ
 واقعہ ہوں، مگر دوسرے گواہوں کی گواہی پر شہادہ دی تو حد نہ قائم نہ ہوگی کیونکہ ان کی گواہی میں تو دور لیا و شہادہ ہے اس لئے کہ
 جب انہیں ایک زبان سے دوسروں کی زبان میں نقل ہوتی ہیں تو اس میں کی بیشی آتی جاتی ہے لہذا ان کی شہادت رد کر دی جائیگی
 اب ان نقلی گواہوں کی شہادت کے مسترد ہوجانے کے بعد اگر اصل گواہ کہ جس نے اس واقعہ کے بارے میں گواہی دی تو بھی ان
 طریقہ پر حد نہ قائم نہیں ہوگی کیونکہ قالین کی شہادت وہ نہ دینے کے ضمن میں ان کی شہادت بھی منہ بہ مسترد ہو چکی ہے اور کسی
 واقعہ میں جبکہ ایک شہادت کسی وجہ سے مسترد ہو جائے تو پھر اس واقعہ میں وہ شہادت بھی مقبول نہیں آتی۔

وَلَوْ كَانُوا عَشْرًا نَّارًا مَّخْلُوعَةً لَّيْلًا لَّا تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَوْ لَوْ كَانُوا عَشْرًا لَّيْلًا لَّا تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ
 اور مردان کی گواہی دینے والے اندھے ہوئے کسی پر نہ کہ جتنا ان کے پر ان کو حد لگائی ہو یا تین ہی آدمی
 گواہی دیں یا کوئی ان میں سے حد کی سزا پانہ اور ظلام ہو یا جس پر الزام لایا گیا ان پر حد لگانے کے بعد گواہوں کے اندر ان
 تو اس میں سے کوئی بہت معلوم ہوئی تو ان میں سے کوئی گواہوں پر حد لگائی جائیگی یعنی ان پر حد ناف جائز ہوگی کیونکہ
 ان میں شہادت کی اہلیت نہیں ہے یہ نصاب شہادت مکمل نہیں اس لئے ان پر حد قائم ہوگی۔

وَاَرْضُ ضَرْبِهِ هَمَزٌ وَّ اِنْ رَجِمَ فَبَيْعَتُهُ عَمَى نَبِيَّتِ الْعَمَالِ فَلَوْ رَجَعَ اَخَذَ لَا رَيْبَ فِيْهِ نَعْدَ الرَّحْمِ حَذَّ وَا
 ظَرْمِ رُجْعِ الدِّينِ وَقَدْ خَلُّوْا وَلَا رَجْمَ وَلَوْ رَجَعَ اَخَذَ الْحَمْسَةَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ اِنْ رَجَعَ اَعْمَرُ حَذَّ

رجوع کر یہ تو تمام گواہوں پر حد جاری ہوگی، اور جس کے خلاف گواہی دی گئی تھی اس سے حد ساقط ہو جائیگی۔ کیونکہ گواہوں کا قاضی کے سامنے لازم کرنا اصل میں تہمت ہے اور اس کے ساتھ قاضی کے فیصلے کے اقتضائے وجہ سے، گواہی بن جاتا ہے تو جب اس کے ساتھ ایک گواہ کے رجوع کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ مکمل طاقتورہ کلام باقی اصل حالت (یعنی تہمت) پر رہتی رہا تو سب کو حد دہی جائیگی۔

وَنَوْرَجِعُ هَذِهِ الْحُكْمَ لَا يَصِحُّ عَلَيْهِ قَوْلُ رَجْعٍ أَخْرَجَهُ اللَّهُ، وَظَهَرَ أَنَّ رَجْعَ الْقَضِيَّةِ
سے ایک نے گواہی سے رجوع دیا تو حکم میں کوئی بھی فرق نہیں آیا کیونکہ اس واقعہ میں حکم جاری گواہ داتی ہیں جس سے دعویٰ صحیح ہوتا ہے اور نہ اس کے بعد ایک گواہ بھی رجوع کر لیا تو نہ رجوع پر حد توقف لگائی جائیگی اور یہ دونوں چوتھائی حد کے دہرے ہیں گے کیونکہ حد تو اس حد سے دہرے جب ہوگی جو ہم نے ابھی بیان کر دی جب دہرے میں سے دہرے گواہوں نے بھی رجوع کر لیا تو نہ سب کی تہمت سے عدالتی اس لئے کہ بے گناہی کی بات قاضی کے فیصلے جاری کرے کہ لائق تکلیف رہی کہ وہ گواہی گئی جاس کہ "چوتھائی" ہے۔ کے سامنے اور دوسرا اس سے سب گے کیونکہ قاضیوں پر تین چوتھائی حق تھی، دیکھا جو گواہی گوی رہتی رہیں اس کے ہاتھ کا اقتدار ہوتا ہے اور جو گوی سے رجوع کر لیں تو اس کے ٹکٹے کا اقتدار نہیں ہوتا۔
وَصَحِيحٌ لِمَنْ تَكُونُ دِيَّةً، مِمَّا جُمِعَ فِي ظَهْرِهِ عَيْتٌ
تذکرہ کرنے والوں۔ اس سب کا عدلی اور تہمت دینے کا دہلی الی ایس کے بعد اس خلاف اہم کر دیا گیا بھر چا تک یہ تحقیق ہوتی کہ وہ سب علامہ ہیں تو اس شخص کی دیت ال تحقیق اور تہمت کرنے والوں پر نہ مانجی لیں یہ اس ہے دیت جب نبیوں سے گواہوں کو حد دینا اس لئے سے رجوع کر پیا ہو۔ کیونکہ گوی اس وقت مستعبر اور کار تہمت ہوگی جبکہ وہ مکرر گواہ بن گواہوں کے بارے میں عدلی ہونا بیاں کر دیں اب جب کہ جس سے بے گناہی ہوا اس پر حد دینا کر دیا جو عدالت کی عدالت ہوئی تو اس کے نتیجے کا حکم اس کی طرف منسوب ہوگا۔

تَكْفُلُ لَوْ لَعَلَّ مِنْ أَجْرِ بَرِّخَعِهِ فَلْيَقْضُوا كَذَلِكَ
اس طرح اگر قاضی نے اس شخص کو جرم کر کے کا حکم دیا پھر ایک شخص نے اس کو قتل کر دیا اور اتفاق سے وہ گواہ تمام تہمت جو گئے تو اس قتل کرنے والے شخص پر استعبار دیت لازم آگئی کیونکہ اس نے ایک سے قصور نہیں کر پیر کسی حق سے قتل کیا ہے۔ اطمینان کی وجہ سے کہ اس کے قتل کے وقت قاضی کا فیصلہ صحیح ہے اس لئے اس سے قصور و ادب کرنے میں شبہ پیدا نہ کر دے۔

وَأَمَّا رَحِمَ لَوْ كَانَتْ عَيْتٌ فَلْيَقْضِ لَهَا يَتَبَيَّنُ
اگر وہ شخص راجع کر دیا گیا اس کے بعد یہ تحقیق ہوئی سارے گواہ تمام تہمت تو اس صورت میں دیت بیت اللہ پر لازم ہوگی کیونکہ ہم سے حکم ہوا اس سے مکرر کیا گیا تھا اس لئے راجع کر دینے والے تمام لوگوں کا قتل ہونے کی طرف منسوب ہوگا۔

وَمَا قَالَ شَيْءٌ ابْدًا تَعْمَعْنَا الْمَرْءَ فَهَبْتَ شَيْءًا مِنْهُمْ
 کہہ کہ ہم نے قصداً وہوں کی شرمگاہوں کو بھی دیکھا ہے تب بھی ان کی کوئی کوئی بات یا چاہا کیونکہ وہی رہتے کیسے سر دہا
 ان کی طرف دیکھ گئے ہوں تیسے ہرگز ہے لیکن اگر انہوں نے کہہ کہ ہم نے مذمت پئے پئے قصداً دیکھ ہے تو ان کی کوئی بات
 نکھر کر چاٹتی نہ دیکھ کہ یہیت کی وجہ سے فاسق ہو گئے۔

وَلَوْ أَنَّكَ الْإِحْسَانُ فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَأَمْرًا أَوْ وَدَّ أَنْ يُوَافِقَهُ بَنُو رَحِمٍ
 ہوتا ہاں نکاح کرے اور اس پر ایک مرد اور دو گورنری توفیق میں کہ یہ شخص ہے پاس کی بیوی نے بچہ جنا دلت نکاح سے چھ ماہ تک
 مدت میں تو اس کو توں صورتوں میں اس کو قلم کر دیا جائے کہ یہ کہ جب گواہوں سے یا بچہ کی ولادت سے اس کا قصہ ہو جائے
 اور یہ توفیق کا اگر نہ شرط کوئی معنی نہیں رہتا۔

بَابُ حَذِّ الشَّرْبِ

شرب پینے کا بیان

المشروب شمس کے شہ کے ساتھ یعنی منسکر پینے کی حد اور چٹا یا لچیروں کے ساتھ منسکر ہے اس گرمی نے میری
 مشورہ چٹائی جیسے فوس وغیرہ اس پر پینے کا اطلاق نہیں ہوتا اس لیے اس کے مشابہ سے شر ہوئے نہیں لگائی چٹائی کے
 تقریر ہوگی۔

مَنْ شَرِبَ حُمْرًا فَاحْتَدِ وَرَبِحَهَا مَوْجُودٌ أَوْ كَانَ سُكْرًا أَوْ لَوْ سَبَّوْهُ وَشَبَّوْهُ رَجُلَانِ وَأَقْرَبُ مَوْجُودٌ
 إِنْ عَلِمَ شَرْبُهُ طَوْعًا وَصَحَابًا أَوْ أَقْرَبُ أَوْ شَبَّوْهُ بَعْدَ مُضِيِّ رُبْعِيهَا لَا يَجِبُ التَّسْلِيَةُ وَوَجِدَ مِنْهُ
 بِإِثْبَاتِ الْحُمْرِ أَوْ تَفَاتُهَا أَوْ رَجَعَ عَمَّا أَقْرَبُ وَأَقْرَبُ سُكْرًا نَأْنٍ وَلِ عَقْلُهُ لَا وَحْدًا سُكْرٍ وَالْحُمْرِ
 وَلَوْ شَرِبَ قَطْرَةً لِعَانُونَ سَوْفًا وَبَعْدَ مَضِيِّ رُبْعِيهَا وَفُتْقَ عَسَى يَدْنَهُ كَحَذِّ الْمَرْءِ

ترجمہ کسی نے شرب کیا ہے اس پر جو کچھ کہی اس کی ہر صورت میں شر ہوگی یا شر میں تو اگر میری تقریر سے
 گویا دل اس سے یک بار قرار یا تو حد لگائی جائے گی اگر اس کا بخوشی چاہے معلوم ہو اور اگر اس میں ہوا اور اگر اس کی روایت میں سے
 تو اس کی یہ کہ اگر شرب ہو جائے کہ حد فاسد کی کی حد ہے۔ یہ یا اس سے شرب کی روایت میں ہوا ہے کہ اس سے شر ہوگا یا شر سے
 شر ہوگا یا شر میں اگر شر ہو جائے کہ حد فاسد کی حد ہے۔ یہ یا اس سے شرب کی روایت میں ہوا ہے کہ اس سے شر ہوگا یا شر سے
 قمر پئے (۱۶۸۰) سے میں اور حد کیلئے اس کا احاطہ ہے کہ اگر اس کے جس کے شر کے مشرقی حد لگائی جائے گی

مَنْ شَرِبَ حُمْرًا فَاحْتَدِ وَرَبِحَهَا مَوْجُودٌ أَوْ كَانَ سُكْرًا أَوْ لَوْ سَبَّوْهُ وَشَبَّوْهُ رَجُلَانِ وَأَقْرَبُ مَوْجُودٌ
 مَوْجُودٌ طَوْعًا وَصَحَابًا گرمی۔ شراب پئی۔ یہ شرابی جو اس میں ہوا شر میں یا شر میں تو اگر میری تقریر سے

[illegible]

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

ماتحتہ تہ نہیں کی جائیگی البتہ اس کے بدن سے اس پریشان اور مرنے پہلے کے کار لئے جائیں گے تاکہ ایسے گہروں سے اس کو ماری چوت نہیں پہنچے گی۔

احصائی تلاف اور احصائی رحم میں لائق

وخصلاً بکویہ مکلفاً خراً فیہ یسبغ علیہ عین زنا
عائلہ باغ مسلمان، اور فعل زنا سے پاک ہو اور احصائی کی تعریف جو یہاں مذکور ہے یہ احصائی تلاف ہے اور وہ احصائی جزا کی بحث میں مذکور احصائی، رحم تھا، عیسیٰ بن ابی نوب میں فرق ہے کہ احصائی رحم کے لئے مراتب صغارت اور احصائی تلاف پہنچنے پہلے صغارت ہیں اور پہلی چار درجات دونوں میں مشترک ہیں۔

لَسَوْفَ لَنُغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ أَوْ لَنُكْفِيَنَّكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ جَزَاءً
اور
کرم ایک سہ دوسرے سے مضبوط کر کہا کہ تو ہے باپ کا تہنہ کے باپ کا نام لے کر کہا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں ہے۔ مثلاً اس سے کہا کہ تو یہ کا بیٹا نہیں حالانکہ یہاں اس کا طرف کا سرواف باپ ہے تو اس کہنے والے پر حد لگائی جائیگی اور اگر شخص میں نہیں کہا تو حد لگائی جائیگی کہ اگر کوئی کسی کو یہ کہہ دے کہ تو ہے۔ ایا کہ اس تو اس پر حد نہیں لگی۔ کیونکہ سب احصائی میں کا لگوئی کر رہنے کا ترجیح حاصل ہوتی ہے اور غضب کی حالت کے علاوہ میں یہ کہتا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں، یا تو اپنے باپ کا بیٹا نہیں حساب اور حد موت پر محکوم ہو گا مطلب یہ ہوتا ہے کہ تو اس کے شرعیانہ طریقے پر نہیں ہے۔

وَلَنُكَفِّيَنَّكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ جَزَاءً
اور عربی دیکھ کے غلے سے نشان کے ہانے کے بیٹے تو حد نہیں لگائی جائیگی ان دونوں سے نسب کی نفی مراد نہیں ہوتی بلکہ جس صفت کے ساتھ یہ دونوں موصوف ہے ان سے تشبیہ دینی مقصود ہے کہ فعلی عرق میں ایک تہ ہے جو بد عیالی اور غیر صحیح ذہن سے ہیں مشہور ہے تو اس میں تشبیہ مقصود ہے اور پانی کا احصائی خاص اور خلافی ہے تو اس میں تشبیہ مقصود ہے۔

وَيَسْبِغُ عَلَى غَيْرِهِ وَرَأْيُهُ
اور اس طرح اگر ان کے ساموں یا چھاپا ہو تب باپ کے چٹا ہونے کی نفی کریں یا ان کا میٹا ہے باپ پر دہش کندہ ہے مرد و عیال باپ سے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کو باپ بول جا دے اس سے اگر ان کے باپ مرنے والی کریں تو حد نہیں آئیگی اس طرح اس کی طرف بیٹے والے واجب کرنے سے ہی حد نہیں آئیگی۔

وَلَنُكَفِّيَنَّكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ جَزَاءً
کرمی شخص نے دوسرے سے کہا کہ
راہیے نے بیٹے اس کی ماں مرتبگی ہے تو مارے۔ ایک باپ بیٹے اور بیٹے اور اسے کو حد کے مطالبہ کا حق ہے اگر چہ در حد سے محروم ہو۔ راہ شافعی سے نزدیک مرد و عیال کو حق ہے کہ حد کا مطالبہ کریں اس لئے کہ حد تلاف کا حق اس کے نزدیک اور عیال طرف منتقل ہوتا ہے۔ ایک حد کی مرتبگی نہیں ہوتی بلکہ یہ نسب کی بنا پر جس کو عیال و عیال ہو سکتا ہے اس کو

حدیث سے روایت ہے

ولا یطلب رزقہ ذلہ و مبدہ صدقہ رسولؐ کے ہمراہ کی اور اس پر تجھ کوئی پائے بیٹے کی اور
مصدقہ اس رزق کے لئے ہے جو وہ ملک کے سے ہے کہ جس میں ہے کوئی ملک کوئی کے خاصہ ہے اور یہی عرب
پاؤں کے سے کی حد سے سر نہیں دی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
تحریر میں اس کے لئے کہ وہ جی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
نہایتی اللہ کے صورت میں ہوئے ہیں کہ یہاں یہی ہو۔

رینسٹ سبب اس سبب سے کہ وہ لا بہا ہو گیا ہو رسولؐ کے ہمراہ کی اور اس پر تجھ کوئی پائے بیٹے کی اور
مصدقہ اس رزق کے لئے ہے جو وہ ملک کے سے ہے کہ جس میں ہے کوئی ملک کوئی کے خاصہ ہے اور یہی عرب
پاؤں کے سے کی حد سے سر نہیں دی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
تحریر میں اس کے لئے کہ وہ جی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
نہایتی اللہ کے صورت میں ہوئے ہیں کہ یہاں یہی ہو۔

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ حِكْمٌ

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ حِكْمٌ رسولؐ کے ہمراہ کی اور اس پر تجھ کوئی پائے بیٹے کی اور
مصدقہ اس رزق کے لئے ہے جو وہ ملک کے سے ہے کہ جس میں ہے کوئی ملک کوئی کے خاصہ ہے اور یہی عرب
پاؤں کے سے کی حد سے سر نہیں دی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
تحریر میں اس کے لئے کہ وہ جی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
نہایتی اللہ کے صورت میں ہوئے ہیں کہ یہاں یہی ہو۔

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ حِكْمٌ رسولؐ کے ہمراہ کی اور اس پر تجھ کوئی پائے بیٹے کی اور
مصدقہ اس رزق کے لئے ہے جو وہ ملک کے سے ہے کہ جس میں ہے کوئی ملک کوئی کے خاصہ ہے اور یہی عرب
پاؤں کے سے کی حد سے سر نہیں دی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
تحریر میں اس کے لئے کہ وہ جی کہ کتنی تھیں یہ حکم دیا ہے اور اگر جھوٹی بات کہی جاتی ہے تو اسے بغیر مزید
نہایتی اللہ کے صورت میں ہوئے ہیں کہ یہاں یہی ہو۔

وَأَجَلِي أَمِيَّةٌ مَجْرُسِيَّةٌ وَحَائِضٌ وَمَكَانِيَّةٌ وَمُسْلِمٌ مَكْحُومٌ أَمَّا فِي كُفْرِهِ وَمَسَامٍ قَدْ قُلْنَا أَوْفَى
قَدْ رَأَى أَلْسِنَ مِرْوَرٍ فَجَدَّ فَهُوَ بِكُفْرِهِ

[illegible]

وسوفل کارائی و عکس خلدانوفلان لامر لہ ہارینہ رنکسٹ خذت ولا لادن
کر اے ان "اس" نے جو یہ جس سے زانی کر دیا تو دور کو صد لکاب جائیگی یہ لوگ سراسر کہنے سے دونوں قادی ہو گئے
"حق" لہذا یہ ہو جانے کی وجہ سے حد کا استہکاج نہیں ہو سکتا اور اگر کسی نے جی پی بی سے کہہ کر اسے یہ بی بی کے الٹ کر سے
رائ کہ تو یہ حقیقت میں درود کا ذوق ہوئے نہیں محنت کو صد لکاب ہو سکتی۔ اور حال نہیں ہوگا یہ لوگ کہ ان میں دراصل حد کے
حق سے پائے جاتے ہیں۔ رکنے یعنی حرکت حد کے سے در حد حدود اور محض ہو جائیں اور ان میں سے ایک کو مقدم کرنے سے
دوسری؟ حد پانچ پانچ تو اسی کو مقدم کر : اس سے کہ قتی مکان پر پہنچ حد کا رچہ بن جائے اور یہاں مگر حجتا مقدم کیا
جائے تو حد سادہ نہیں ہوتی کیونکہ مکان کے رہنے کے یہ حد نہ صرف آگئی سے اور اگر حد نہ تہ مقدم ہوئی جائے تو حد سادہ
ہو جائے۔ کیونکہ محدود لی حد نہ ملے جاتے ہیں سے کتب اس کے حد کی کو مقدم کرنا واجب ہوگا۔

زُكُوفُ لَيْلٍ زَيْتُ بَيْتٍ نَكْرًا۔ اور اگر عورت پر جواب ہے کہ میں نے خیر سے ساتھ نہ لیا کیا ہے تو وہ اور میں نے دونوں
 اچل ادھائیں گے کیونکہ عورت کے قول میں یہ خیر ہے کہ مگر کے قول کی تصدیق کی ہو اور میں نے ہوسا گئے کہ لنگر سے پہلے
 میں نے خیر سے ساتھ نہ لیا کیا تھا۔ اس لئے کہ نکاح کے بعد وہی رہنا پسند تھی اس صورت میں عورت کی طرف سے صلح کا دعویٰ
 ساقط ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ جب عورت مکر کے قول کی تصدیق کرے تو پھر نہ نہیں آتا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ خیر کے قول کو
 درگزر کا دعویٰ ہے جو کہ میں نے تو غیر سے کر سکتی تھی۔ وہاں تک کہ وہ اپنے آپ کو قاضی دیا ہے کہ یہ رہا ہوا تو کس نیکی سے اور میں نے صاحب کے اہل
 نظر عورت سے جس حد سے وہ جانتی ہو کہ وہ تو الزامی جواب سے حقیقتاً اعتراض نہ کرے۔ مگر حسب عورت کے کلام میں اور دونوں مقبولوں

کا حلال موجود ہے کو شک نہ پڑے یا کیسے سمجھی کرے اس سے شک نہ ہو چہ در حد ارحم الراحمین مافوق ہوا نہیں گئے۔

وَبِمَا آتَيْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَعْنَةُ الْفَاحِشِينَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ مَعَ حُسْنِ خُلُقِهِمْ لَعْنَةً مِنْ رَبِّهِمْ ۚ فَيُجَاهَدُ فِي سَبِيلِهِمْ ۚ وَمِنْهُمْ مَن يَفْعَلُ مَا يُؤْمَرُ ۚ

سب کے سب کی لڑائی تو ہواں اور سب ہو گا کیونکہ سب کی ہی موجب قتل ہے اور اگر چہ سب کا لڑنا مجرموں سے پہلے ہی سب کا قتل کرے تو اس پر حد دوم ہوگی کیونکہ سب اس سے قتل سب کے قتل ہے اپنے آپ کو بھڑکا دے تو لڑائی نہ کرے سب۔ جو اس وجہ ہوتا دو بطل ہو جا رہا اس لئے کہ زور دینا یا اپنی تلوار سے کسی حد تک نہ بجائے معافی کی طرف جائے یا پھر اتنا تو گویا یہ حد کا حصہ ہے اب جب سب کے قتل سے طلب یعنی اس کا قتل ہو گیا تو اصل کی طرف رجوع کر دیا گیا۔ اور اس صورتوں میں بلا کسی کا شر و ذکاوت اور قتل مابقی اور قتل جاتی ہو۔

وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِنَفْسِهَا لَا يَتَحَبَّسُ بَهَا ۚ

اگر عورت سے کہا کہ یہ لڑکا میرے منہ میں ڈال دے اور حال کچھ دسب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے پنا عورت سے پھوکی دے گی کی لڑائی ہے اور اس سے حد دیا جائے سب نہیں ہوتا کیونکہ اس سے عورت پر شہرت نہ آئے گی اس کا بچہ اس کا گھر اپنے سے سب کی لڑائی کرے اب شہرت آتی ہے جو سب حد دیا جائے ہے۔

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِنَفْسِهَا لَا يَتَحَبَّسُ بَهَا ۚ

اس سے یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِنَفْسِهَا لَا يَتَحَبَّسُ بَهَا ۚ

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

وَمَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِنَفْسِهَا لَا يَتَحَبَّسُ بَهَا ۚ

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

یہی عورت کو چھت لگائی جس کی دنا دے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

ہاں میں سے جانتے ہیں۔ اپنی دعا ہے وہی تو اس ہمت کا ہے۔ یہ جادوئی دھنکی۔ ایک نگر میں قائم،
 کلیہ سے کہ جس نے اپنی دلی خواہش کی استیجاء سے اس کا وہ پہلو جو اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 وہ ہندوئی ہے۔ اس کی اور اس کی دلی خواہش کی استیجاء سے اس کا وہ پہلو جو اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔

وہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔

کسی مستحق کے کسی مسئلہ پر جہت لگائی تو اس پر حد جاری ہوگی

وہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔
 یہ وہی ہے کہ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔ اس کے لیے ایک نگر ہے۔

فضل فی تعبیر

تعبیر کا بیان

تعبیر اور حد میں کئی طرح فرق ہے۔ حد شرعیہ نظر سے اور تعبیر، حق سے ہر معاملہ ہے۔ حد شرعیہ سے حد شرعیہ
 ہے اور تعبیر وہ ہے کہ حد شرعیہ سے حد شرعیہ ہے۔ حد شرعیہ سے حد شرعیہ ہے۔ حد شرعیہ سے حد شرعیہ ہے۔

پہلی حالت بغض کی آگ کی کوئی مثال سے یمن عرب شہر پر حملے کی جگہ سے دہرا کرنا اور ہوتا سے دور رہ کر اس کا اطلاق ہوتا ہے کہ یہ درجہ نہ دیکھتے اس سے اس سے حد جب نہیں آتی ہے۔ مؤرخ کا استعمال ہوتا ہے اس شخص پر جو اپنی بیوی کو مارا، کئے، جرحہ پر۔ یہ ہے جس کے عقلی معنی میں زنا کا سہم نہیں ہے چنانچہ احمد - اباحہ را حۃ اس قصہ پر دہرایا ہے کہ کہ تو لڑکی کے سامنے پروردگار کی مقرر کریں۔

وَمِنْ قَدَفٍ مِیْلَتُوکَ . کھٹکھٹا با آسٹا کھٹکھٹا سوسا لا . جمع رہے کہ کسی کی بڑائی پر ملازمت کرنے والے اللہ تعالیٰ سے شکر ہے اور ایک کا شکر ہوا تو اسے کھٹکھٹا میں اس لئے کہا کہ ایسا ضابطہ اور قاعدہ کھٹکھٹا ضروری ہے کہ جس سے سب کا علم معلوم ہوا جائے تو یہ بات معلوم ہو چکی کہ جس کا حرف و با کی سمت کرے سے حد قذف و جب ہوتی ہے لہذا غیر محسوس نظام کا و غیر ہر با کی سمت لگانے سے ہر ایک کی کوئی شک و کا رہ گھٹا ہوا ہے۔ بہت پیش رفت کی شہرت پانچ سو تک بنا کر تعزیر و جب ہوگی۔ ۲۔ اور محسوس کو رد کے علاوہ دوسری کسی بڑائی سے گمان رہنے سے حدود و جب تک سب سوال یہ ہے کہ ایسے کاموں کے سبب سے کیا ضرر ہوگا یا نہ ہوگا؟ تو اسے فعل میں اختیار کیا کہ اگر کسی کے گمان سے تو کہ ضرر ماحرم ہے اور عرب میں و ہر ایک کا تا ہے تو تعزیر و زمرہ کو اس پر تعزیر نہیں ہوگی اور بہت ضرر و کے حق میں جسکی بات بھی ماحرم ہے تعزیر و زمرہ پر قرار پائے گئے۔

وَكُنْزُ الشَّغِيرِ بِنَعَهُ وَالْأَثَرُ سَوَاطِلُهُ قَلْبُهُ رَضَحَ حَبْسُهُ بَعْدَ اضْطِرَابٍ وَأَسْلَمَ اضْطِرَابُ
شَعِيرَتِهِ لَمْ خُدَّ أَبَدًا ثُمَّ نَشُوبٌ ثُمَّ يَمْدَابٌ وَمَنْ خُدَّ أَوْ غَزَزَ فَمَدَّتْ لَدُنْهُ هَذَرٌ بِجَلَابٍ لِلزُّوجِ
إِذَا عَزَزَ زَوْجَهُ لِرُكْبِ الرَّسَةِ وَالْإِجَابَةُ إِذَا عَصَا لِي فَرَافُهُ وَتَرْكِبُ الْفُلَاةِ وَالْقَلْبِي
وَالْخُرُوجُ مِنْ شَيْءٍ

ترجمہ: اور چونکہ یہ دوا کھانسی کو روکتی ہے اور کھانسی کے بغیر سانس لینا مشکل ہے اور سانس سے
 دوا ختم ہوتی ہے تو اس کی بھرپور شرب کی ضرورت ہے کہ کھانسی ختم ہو جائے اور سانس لینا آسان ہو جائے
 ہے لیکن یہ شرب کے بعد دوا ختم ہوتی ہے تو اس کے ترک نہ ہونے پر کھانسی دوبارہ آجائے اور اس کو کھانسی کہتے ہیں: اور اس کو کھانسی کہتے ہیں
 اور اس کے ترک نہ ہونے پر کھانسی دوبارہ آجائے اور اس کو کھانسی کہتے ہیں: اور اس کو کھانسی کہتے ہیں

وَنُفِصَ نَفَرًا بَعْدَ وَفَاءِ قَوْلِهِ لِمَنْ يَدْعُو ۖ وَلَآتِيَنَّهُ قَوْلُهُ لَوْلَا ۚ

اور تعزیر کی مراد یہ ہے کہ وہ مقدمہ سنا کر کسی کوڑے میں کیونکہ تعدد کے لئے سے تعزیر ہر مقدمہ میں نہیں ہو سکتی جاپے اور کم کہ ہر مقدمہ کے لئے کوڑے ہیں چنانچہ قتل اور شرب الی حد علماء کے قول میں پانچ کوڑے ہیں البتہ ۱۰ کوڑے تک ہے۔ اور کوڑے کے لئے ۲ کی مقدار ہر حد کا اظہار کی ہے۔ جو کہ اس (۸۰) کوڑے ہے اس لئے کہ اس سے زیادہ تعزیر کی مقدار یہ تھی (۹۰) کوڑے اور کہ روایت میں پہنچ کر کسی کوڑے سے پہلی تک

(۵) کوڑے ہیں اور گھمے کہ مقدمہ جن کوڑے ہیں کیونکہ اس سے کم نہیں اور جو اخیرہ نہیں ہوئی اور باقی حصہ اس میں سے ہیں کہ مقدمہ مقرر نہیں بلکہ عام کی راے پر محمول ہے۔ اور جنہی مقدمہ مناسب نہیں کرے کیونکہ اخصائے فتوہ سے درجہ اقرار بھی مختلف ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ بعض لوگوں کو معصوم رہی سے تنبیہ ہو جاتے ہیں اور بعض راہدہ سر کے بغیر جس ذرتے۔

۱۱. کم تعزیر کے ساتھ قید بھی کر سکتا ہے

و صلیح حنفیہ بقدر التصوب اگر کم تعزیر ہونے کے ساتھ قید بھی مناسب نہیں کرے تو وہ کر سکتا ہے اس لئے کہ قید میں تعزیر ہونے کی مصلحت ہے اور فی مثلہ شریعت میں بھی وارد ہے۔ یہاں تک کہ خبر میں اس سے علیحدہ قید پر کٹو کرتا بھی پڑتا ہے تو اس کے ساتھ ملنا بھی جائز ہوگا۔

وَأَمَّا الْخَمْرُ فَتَمْتَعُ بِهَا لَمْ يَحْدِثْ الْفَوَاحِشُ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَذَابٌ. اور سب سے زیادہ ذارتے کوڑے تعزیر میں وارد جائیں اور پھر اس سے کم ہر ذرتے کی حد میں اور اس سے کم شراب پینے کی حد میں اور اس سے کم تہمت لگانے کی حد میں کیونکہ تعزیر ہر ذرتے اقرار سے حد سے کم ہوتی ہے اب اگر دھب میں بھی تعلیف ہو تو مجرم کو جزدہ ہو سکے گا اور تعزیر قائم کرے کا مقدمہ ہی ختم ہو جائیگا اور بعد از کتاب التذنیق بہت جلد از حد و ماضی کے سے گزرتا ہے تو اس کی حد شراب پینے کی حد سے مختلف ہوتی ہے چاہے کیونکہ جو شراب میں ہے اس کے بعد از حد و ماضی ہوتی ہے۔ یہی قطعی میں ہے۔ اس کا ثبوت نہیں ہے اور چونکہ اس کا سبب بھی ہے اور حد قتل کا سبب ملحدک ہے اس لئے حد قتل کی راے اس کی شراب شدید ہونی چاہئے۔

وَأَمَّا خُمْرٌ فَتَمْتَعُ بِهَا لَمْ يَحْدِثْ الْفَوَاحِشُ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَذَابٌ. اذْأَعْوَدُ رُوْحَهُ نَزَكَ الْوَلِيَّةُ وَالْإِنْجَانِ

دفعہ ہائے فی الجہد و تزکیہ لصلواتہ و لغزوہ من انیب جس شخص کو کام نے حد لگائی ہو تعزیر کی اور مرگیا تو اس کا مورع معاف ہے یعنی اس کی ذریت و عاص و غیر انہیں ہے کیونکہ جو کچھ اس نے کیا اور شریعت کے حکم سے کیا اور جس شخص کو کسی کام کرنے کا حکم دیا جائے تو اس کے فعل و کام میں مدد ملی نہ قید نہیں ہوتی لہذا اسے حکم کے مطابق کام کرنا ہوتا ہے اور پنی بی بی کی تعزیر ہونے کی صورت میں شہر کی حیثیت سے مختلف ہے یعنی تعزیر کی جگہ سے بیوی کے نقصان مضمون یا موت کا اور وہ راہ ہوگا کیونکہ اسے پنی بیوی کو قتل کرنے کا مجرم نہ لگتا ہے مگر اسے راہ پر مجبور نہیں کیا گیا اور اہل اوتوں میں یہ شرط ہوتی ہے کہ مارنے کی صورت میں کسی قسم کا قصاص نہ ہو۔

کتاب السرقۃ

چوری کا بیان

سرقۃ کا معنی سرکاری ہے اور سرقہ سرقہ کہلاتی ہے۔ چور کہ جس نے کسی چیز کو غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لیا ہے۔ سرقہ کے بعد کتاب السرقۃ کا ذکر کرنا مناسب ہے کیونکہ مال سے معصوم ہونا اور بدوی حفاظت ہے اور سرقہ غفلت میں چھپنے سے ملک طر سے کیا چیز لیے کوٹتے ہیں اور سرکاری کو جائز سرقہ کہتے ہیں اور سرقۃ یعنی چھپ کر غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔

ہی أخذ من غنم لئیس عسرة درہم مضر وید مخرزۃ بمکاب أو حالبۃ فیقطع ین قرقۃ
سرقۃ و شہد و جلاب و قرقۃ و لایحۃ بضمہم فیقطع ین أصاب لکن یف بولا یقطع بضمہم
و خشیب و قصب و سمسک و طبر و صند و زریح و نعرة و نوزۃ و لافکۃ و رطبۃ أو علی شجر و
لبن و نعیم و زریح نہ یخصد و اشربۃ و طنبیہ

ترجمہ چوری کہ جس نے کسی چیز کو غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لیا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔

سرقۃ کا تعریف

ہی أخذ من غنم حقیۃ یہی قیداً اتحد ہے سرقۃ یہی اتحد کہ ہے ہر مال سرقہ کہ جس نے کسی چیز کو غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لیا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔ سرقہ کے بعد سرقہ مکر کہ ہے غیر مالک کے علم و اجازت سے چھین لینا ہے۔

أو غرضة خرج من كتم أو سرق من قطر بغير أو حنلا
آتش سے ہر قسم کی قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہر قسم کا غرضہ کی قطع نہیں پائی گئی۔ اور غرض سے کون انبہال سے ہر قسم
چراغ کی قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ کچھ والے، ہالکے والے اور اس پر ساری کرنے والے کا مقصد تو سرے سے نہ ہوتا ہے یا مال
و اسباب کا ہر باہر و داخلہ تصور نہیں ہوتا۔ البتہ اگر اس مادیات کے قطع کوئی محاذ ہو تو ہر قسم کا جائز ہے۔

وإن شق الحنظل فاختد منه أو سرق جنواً فإنه مباح وروثه يحفظه أو نائم عليه
نکال کیا۔ قطع ہوگا کیونکہ ہر پول میں ساہرا دانے کا مقصد نہیں ہوتا ہے کہ وہ ان محفوظ ہے تو اس صورت میں ہر قسم کا
مقصد محفوظ ہے۔ البتہ ہر قسم کو پھاڑ کر اس میں لکھن مقام محفوظ سے یہ ہوا کہ اگر کسی پوری چالے کہ جس میں اس ہر قسم کا
اور مالک اس کی حالت میں کر رہا ہے اس کے اوپر ہوا ہے تو قطع ہوگا کیونکہ اس کے پاس بیٹھ رہتا ہو یا عادی حفاظت
اسی شمار ہوتا ہے۔ 'تسليم' میں شامہ ہے کہ ہر قسم کے اوپر ہوا اس کی حفاظت کیے کا ہے۔ یہ ان مسائل میں سے ہے جن
کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ سونے والے کا کھم اس میں پائے والے کے ہوتے ہیں۔ جن کی تفصیل شاہ و انظار میں
موجود ہے اور ان کی اصل معنوں میں سبکی حدیث ہے وہ مسجد میں سونے والے اور اپنی چادر سر کے پکے رکھنے سے ایک
چور سے چرائی ہو کر چور کی طرح ہو جائے کہ اس سے لایا گیا آپ ﷺ نے اس کے قطع پر حکم دیا۔ (۱۰۸)

أو الأخص يله في صندوق أو في خبث غير أو كنفه فاختد نعال يقطع
میں ڈال اس کی جیب میں اس کی آستین میں ڈال کر اس سے مال لے لیا تو ان سب صورتوں میں قطع ہوگا۔ ان مسائل میں
قاعدہ یہ ہے کہ اگر سر یہ ہے جس میں انسان کے لئے کھانا ممکن ہو جیسے گھر ہے تو جب حرارت کے خوف سے سیر ہوئی۔ گریبا
ہے کہ اس میں اور ممکن نہیں جیسے صندوق جیب در آستین تو جسے حرارت میں ہاتھ دالے اور اس سے مال لینے سے معتبر ہوگی۔

فصل في خبيثة القطع والنبذ

الحکمہ کے لئے کیلیست اور اس کے ثبات کا بیان

تقطع بجنس اشراق من الرثيد وتخصم زرجله اليسرى إن عاهدان سرق فألذ خمس حتى
يشوب ولم يقطع كمن سرق وإنه أمة اليسرى مقطوعة أو شلاء أو ضعان بينهما سواء أو
رجله اليسرى مقطوعة ولا يضمن يقطع اليسرى من مؤرجله وطلب المتسرق منه شرط
القطع ولو مؤدعاً أو غائباً أو صاحب الرثيد يقطع بطلب المال كمن سرق منهم لا يضمن
المالك أو السارق لو سرق من سارق بعد اللطم ومن سرق شيئاً ورثه قبل الحضوره إلى
ماله أو ملكه بعد نقص أو دعى أنه ملكه أو نقصت قيمته من أنصاب لم يقطع

[illegible]

تَسْلِيْعُ يَهُودَ السَّارِقِ مِنَ الزُّبُونِ وَمَنْحُصَمٌ چور کا دیس ہاتھ مٹے (یعنی کلٹی کے ساتھ جو جوڑ ہے) سے کاٹا جائے اور فارغ دیا جائے قطع یہ تو ہمیں قرآن سے ظہر ہے چنانچہ ارشاد ہر کی تعالیٰ ہے وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا بِقَوْلِهِمْ كَقَوْلِ قَدِ احْتَمَمْتُ الْفَلَاةَ فَأَغْرَقْنَاهُ فَذَرْجُوهَا فِي الْيَمِّ جَزَاءً بِمَا كَسَبَتْ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ان احاد ہٹ کے ڈر پے ہے جو اس بارے میں دارو ہے۔ اور ایسی مسعود کی قرات کی بناء پر جس میں "نافع ایسا ہیہ" موجود ہے اور یہ قرآن مشہور ہے اور مشہور روایت کے ذریعے کتاب اللہ پر نہ پڑی اور اس کے مطلق کو تنقید کرتا جرح ہے۔ اور فارغ ایسا نفع پر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "اس کا ہاتھ کاٹ دو اور اسے دس روٹ"۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر داغ نہ چائے تو خوب نہ جانے کی وجہ سے ہلاکت کا خدشہ ہوتا ہے۔ اور نفع کے بعد گرم لوہے سے زخم کو داغ دیتے ہیں تاکہ قلعہ کا سہارہ رک جائے۔

حضورِ ہارسجدی کرنے والے چھ کا حکم

وَرَجُلًا يَسْرِى بَيْنَ عَذَابَيْنِ سَرَقَ ثَابِلًا حَبَسَ حَتَّى يَمُوتَ وَلَمْ يَقْطَعْ : اور اگر وہ بار بار چوری کرے تو اس کا پایاں پاؤں کاٹ دیا جائے اور اگر وہ بار بار چوری کا مرتکب ہو تو قطع نہ ہوگا۔ بلکہ اس کو توبہ کرنے تک قید میں رکھا جائیگا یا اس پر قہر و کجالی جائے تا کہ مشائخ فرماتے ہیں کہ قہر کی وجہ سے چوری کرنے پر وہ بائ پاؤں کاٹا جائیگا کیونکہ یہی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ جو چوری کرے اس کا پاؤں ہاتھ کا نوٹھ کر پھر چوری کرے تو پھر قطع کر کر پھر کرے تو پھر قطع کر دے اور یہاں تک کہ وہ ہر شخص علی سے منقول ہے چار بار کاٹنے کی حد تک ثابت ہوئی تو حضرت علیؓ ہرگز اس کے خلاف نہ کرتے اور نہ صحابہ کرام اہل ان کے قہر پر عمل کرتے، ہم علماء و اہل حدیث ہر ظہن کو یہ ہے۔ بلکہ ہر ثبوت حدیث میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ یہ حدیث حاسنہ است یا محول ہے۔

[illegible]

ولا يمسس قطع النسي من امر معتزله

وَلَوْ قَطَّعَ بَعْضُ السَّرَفَاتِ لَا بَعْضُ شَيْءٍ . جس شخص سے کئی چوہاں کیں اور بعض چوہوں میں اس کا ٹھکانہ نہ ہوگا تو یہ مزاجی ہم چوہوں کے ہوا ہوگی اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس مال میں ضمان نہ چاہیگا جس میں قطع نہیں ہوا۔ اور حسب حسب کی دلیل یہ ہے کہ جمیع سرقات میں قطع و حد حق اللہ کا ہر دہب ہے کیونکہ حدودہ اصل پر مبنی ہوتی ہیں اور حدود اس لئے شرع ہے کہ نفعی کے نزدیک چوری ظاہر ہو جائے تو جب ایک طرف کی طرف سے قطع ہوا تو سب کی طرف سے قطع ہو چکا ہو۔ ایک شخص کا چند دہان چر رہا ہو چار قطعوں کا۔

کپڑا چر کر وہیں گھر میں پھاڑ ڈالنا اور اس کا قطع

وَلَوْ شَقَّ مَا سَرَقَ بِهِ الْخَادِمُ ثُمَّ أَخَذَهُ لَمْ يَطْلُقْ . اگر کسی نے کپڑا ڈیرہ چر کر وہیں گھر میں پھاڑ ڈالا پھر پھر نکالا تو قطع یہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک قطع نہیں ہوگا کیونکہ قرآن کثیر کے باعث ملک کا سبب ہے جانے کی وجہ سے وہ اس کپڑے کا مالک بن گیا اس سے کہ اس پھاڑے کی وجہ سے اس پر قیمت واجب ہو جاتی ہے اور مومن مضمون کا مالک بن جاتا ہے جیسا کہ کتاب العقب میں بتایا گیا ہے اب مالک بنے کے بعد اخراج کا فعل پڑ گیا اور پانچواں چالے سے قطع کی گئی انہیں آئی بلکہ غیر کا مال چرے پر قطع ہے مختلف اور صورت کے جسکو اس سے پیچھے سے نکالا پھر پھاڑ کیونکہ یہاں سرقت محسوس ہونے کے بعد تصرف پڑ گیا۔ طرفین فرماتے ہیں کہ چیز کا یہاں سبب ملان سے سبب ملک نہیں آتا اور اسے ملان کی ضرورت سے چور کیسے ملکیت ثابت ہوتی ہے اب حسب مالک نے کپڑے کے قطع کا ضمان لینا پسند کیا اور ضمان وصول کرنا تو ایک کی ملک میں دہرے کا احتساب نہیں آئیگا۔

وَلَوْ سَرَقَ شاةً فَلَدَبَهَا وَخَرَجَهَا . اگر کسی نے کڑی چر کر وہیں ذبح کر دی اور پھر ہر نکالنا تو قطع نہیں ہوگا کیونکہ چوری گوشت پر پڑی ہوتی ہے کیونکہ ذبح کی ہوں بکری گوشت کے حکم میں ہے گوشت چرے سے پھانچ نہیں نکالے گا اس میں قیمت کا ادا دینا پڑتا ہے جہاں بکری کی قیمت دینی ہوتی۔

وَلَوْ ضَمَّ الْعَسْوَزِيُّ ذِرَاهِمَ وَ ذَرَاهِمَ قَطَّعَ وَرَدَّ . اگر کسی سے سون یا چاندی چرے کے بعد درام و دینار ہائے تو قطع یہ لازم ہوگا اور یہ درام و دینار نامیر جی اصل مالک کو دے گا کہ اس سے چاہیں گے۔

وَلَوْ ضَمَّ حُمْرَ طَبِيعٍ لَا يَوْمُ لَا يَضْمُنُ وَلَوْ اسْوَدَّ يَوْمُ . اگر چرے کپڑا چر لیا اور اسے سرخ رنگ میں رنگ یا لڑھکیں کے نزدیک اس قطع واجب ہوگا بے نقول سے کپڑا بے پانچا روشنی دہ کپڑے کی قیمت کا ضمان ہوگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس سے کپڑا اسے لیا ہوگا اور اس کا معاوضہ سے دیا جائیگا کیونکہ جو چیز اصل ہے مٹی کپڑا کا حکم ہے اور اس کوئی کو اصل کی حیثیت حاصل ہے۔ اگر چرے سے سیاہ رنگ میں اس کا ہوا کپڑا کہہ کر اسے لیا ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک راتوں صورتیں برابر ہے یہ اختلاف کسی دہن کی وجہ سے ایک ایک یہ اختلاف اپنے اپنے زمانے کے لحاظ سے ہے، امام

چنانچہ بطریق لفظی کہا جاتا ہے۔ ہم جس غاری کو جس کے دھبے سے، اندھ کو عطار سے تو اسے کس جتنے میں، غرض مختلف بھی تقسیم مقام کی ایک قسم ہے البتہ اس کا کوئی مقرر ضابطہ نہیں بلکہ یہ ہم کی رائے پر مباحث ہے۔

وَمَعْلَمُ بَيْتِهِ إِحْوَانٌ مِّنَ الْخَمْسِ لَفْظاً مالِ فیس جمع کر کے دارالاسلام میں آنے کے بعد، رئیس میں سے نکلنے سے
سکتا ہے کہ نئے کو، میں غائبین کا حق نہیں ہے۔ ہم جس طریق سے چاہے تعریف کر سکتا ہے اور جس میں سہا کہیں وغیرہ
کے حق کا اہل حق یا نقصان لازم نہیں آتا، نیز کہ اعتبار علماء و مصادیق میں اس کا کوئی راجی حق نہیں ہے۔ چنانچہ ہم کو اس کی
بھی اجازت ہے کہ ایک ہی منصب پر تقسیم کرے۔

وَالْمُسْلَبُ بَدَلٌ مِّنَ الْفَقْرِ اور ہم قائل کہ بطل پر لنگر دینے جانے کا عدا سے تو منتقل کا سامان یا سبب یا مدین میں
تقسیم یا جایز یا اور اس میں لائق کے اور ایک محتال کا یہاں، جو حق کو ملے، بشرطیکہ یہ قائل دھبہ پائے یا حق سہا سبب یا
میں نہ ہو۔ اس حال میں قائل کہ ہو کہ وہ بھی حد آہ، تھکے کیونکہ یہی رہی ہو، غرض کہ اس کا رد و نقل، تو وہی اس
کے اسباب کا معتقد ہے۔ اور انار سے رد یک یہ حد سے اس صورت پر محسوس ہے، بلکہ ہم نقل کا حلال کرے، یہ شرعی ضابطہ نہیں
کہ وہ جو حال میں مستحق ہوگا

وَالْهُوَ مَرْكُوبٌ وَبَنَانٌ وَبَنَانٌ وَبَنَانٌ سب سے مراد منتقل کی داری، بدن کا سہا، اسلمہ الخوئی اور کر، خود وغیرہ
ہوں، نیز اس کی ساری پر خود آواز، چاندی میں قلیل اور اس کے اندر جو، کچھ سہا یا خود سب اس میں داخل ہے، اس سے خود اس
کے خلاف اور دوسرے چاہے ہو کہ نہیں ہو وہاں منتقل، وہ سب میں داخل نہیں ہوگا

بَابُ اسْتِیْلَاءِ الْكُفَّارِ

کفار سے غلبہ کا بیان

استیلاء الکفار میں اضافت مفہوم کی طرف نہیں، بلکہ فعل کی طرف ہے، معنی کفار پر مسلمانوں کے غلبہ کے مسائل
بیان کرے یہ تاریخ ہو چکے تو مسلمانوں پر کفار کے غلبہ کے وجہ اور ان طریق کفار کے، یا ہی ایک دوسرے پر تسلط کے

مناہجہ یا اس سے بہتر

أَسَى السَّيْرُكَ لِرُودٍ وَخُفَا أَمْرُ الْهُم مَجْهُودٍ مَّكَامٌ جَلْدَةٌ مِنْ ذَلِكَ إِنْ غُيِبَ عَنْهُمْ وَبِ
أَعْلَوْا عَلَى أَعْلَوْ لَدَا حَرَّ وَهَذَا إِنْ غُيِبَ عَنْهُمْ لَمَنْ وَجَدَ مَلِكَةً لِّبْنِ الْفَتْنَةِ حُدَّةً فَجَدَتْ وَبَعْدَهُ
بِالْقَبِيضَةِ وَبِالْقَبِيضَةِ بِوَاسْتِرَافٍ مَّحَوَّ مِنْهُمْ وَبِالْقَبِيضَةِ وَبِالْقَبِيضَةِ لَأَسْرُ وَأَسْرُ وَخُدَّةً
لَأَعْلَوْ مِنْ أَعْلَوْي ثُمَّ فَمُ لَهْنُ مَالِ الْهُمِي

کسی نے پہلا دی ہوا، اس کا چر ہے اس آنگھ کا صحاح بھی ہے یہ ہے کیونکہ اوصاف کے مقابلے میں کوئی قیمت نہیں ہوتی۔

فَلَمَّا تَكَثَّرَ الْإِسْرَافُ وَالشَّرُّ أَتَتْهُ الْأَنْبُيَاءُ مِنَ الْآخِرِينَ بِخَبَرِهِمْ بِالْمُنْتَفِي
 ہو جائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلہ کا فریضہ کے غلام کو کچا سے کھنے اور عمر نہ بننے سے سورہہ بند بکفر فریضہ یا بکھرو بارہ اس
 غلام پر پکڑ کر مے کھنے اب کمر بننے سے سورہہ کے بدلے میں فریضہ تو چھپے گا تو کبھی اختیار نہیں کرے وہ کمرہ قیامت کے عرصے
 میں کھلے کھینکے، دوسری مرتبہ پکڑا والدہ کی ملک میں نہیں ہوا اب عمر کو اختیار ہے کہ وہ بکھرو کو قیامت دیکھ کر فریضہ سے کیونکر قید کا واقعہ
 عمر کی ملک میں ہو اور اگر قید کا ملک چاہے تو وہ بکھرو کو قیامت دیکھ کر فریضہ سے کیونکر قید کا واقعہ عمر کی ملک میں ہو اور اگر قید کا ملک
 میں رہ کر ان کو کرنے کے بعد منتفی ہو گا۔

وَلَا يُمْلِكُونَ خَيْرَ شَيْءٍ نَدْنَاهُ وَمَكَانًا وَمَعَكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْمَعُ ذَلِكَ رِإْسُ مَا فِيهِمْ
جَسَدٌ لَقَدْ خَلَقْتَهُمْ فِيهِ مِنْ نَفْسٍ بَاقِيَةٍ بِقُرْبٍ مِمَّا تَفْتَنُ كَلَّةٌ مِنْهُمْ أَتَمِدْ
لَعْنَةُ مِجَاسًا وَغَيْرُهُ بِالْقَبْرِ وَإِنْ بَقِيَ نَسَبٌ مِنْ خَلْقٍ مَرَمًا وَتَحْتَهُ دَرَجَتُهُمْ أَوْ تَحْتَ ثَلَاثَةِ لَعْنَاتٍ
وَأُظْهِرْنَا فِيهِمْ حَقِّ

تیسرا اور کاغذ، کتب قدیمے جہاز سے تیار ہوئے۔ امام زہد اور صاحبان کفر و مہم کے سب لوگوں کے کہ ایک جہاں میں کے کٹر کوئی لافٹ ان کے یہاں محض تھا اور انہوں نے بکڑا قہار لکھ اذو کہیں گے۔ اگر کوئی عالم ان کے یہاں بھاگ گیا تو، کتب وہیں گئے۔ اگر کلام گھڑ سے پور اسباب کے ساتھ بھاگ گیا، کوئی قصص ان کے جہاز پر آئے، مگر کوئی اور اسباب اور قیمت کے ساتھ سے کتاب کے کٹر کوئی معاہدہ میں کسی موسیٰ علام کفر کر کے چل گیا جس سے جو تین کوئی علامہ مسلمان نہ کر جہاز سے اس آئیں۔ یہ تمام پڑے تھے اور جہاز پر تھے اور جہاز پر تھے۔

گفتار ہمارے آزاد، جدید، امپرویلڈ اور مکاتعلیل کے، ایک نہیں ہیں مگر

وَلَا يَسْتَبِشْكُمُ خَوْفٌ وَلَا يُدْثِرُنَا أَلَمَ وَلَقَدْ وَكَّلْنَا بِكُمْ قَبْلَ هَٰذَا أَوَّلَ مَلَكٍ أَوْ أَمَلٍ مِّنْ رَبِّهِمْ جَمِيعَ ذَٰلِكَ ۚ وَأَوَّلُ مَلَكٍ مِّنْ رَبِّهِمْ هُوَ

وَرِزَانِ سَلَامٍ اَللّٰهُمَّ جَعَلْ فَايَئُكَ لَنَا كَوْنًا ۝ اگر ہر دعوتِ دُعا کی طرف بھاگ جائے درگاہ سے بکڑھیں تو سب کے مالک بن جائیں گے کیونکہ ان کا حسیہ تعلق ہو چکا ہے اور حیوانات کو کون ایسا قاتی اختیار رکھتا ہو جو دین الاسلام سے نکلے پر ظاہر ہو اور اگر ہر نبی کے پاس ۱۲ ہلاک ہو، اور وہ ان کے گھر بھاگ جائے اور شرک ان سب پر قبضہ کر لیں اور کوئی شخص مشرکین سے بہت کچھ خرید کر دین الاسلام میں لے آئے تو آقا کا، مولیٰ کی معاوضے سے لے لے گا اور گھوڑا اور سامان قیمت سے لے گا۔

وَمَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا خَطَا لَا رِيَّةَ لَهُ وَحَرَبًا حَتَّى يَمُوتَ فَسَمٌّ قَدِيدٌ عَنِ خَالَتِهِ رَجُلًا
 ۱۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 ۲۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 ۳۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔

وَمَنْ مَضَى فَنَقَلَ وَنَذِيهًا لَا لِقَاءَ
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔

بَابُ الْخُرُوجِ وَالْجُورِ

خُرُوجُ رَجُلٍ مِنْ مَدِينَةٍ

جَبْ مَضَى نَفْسُهُ أَوْ كَرِهَ جَمْعُ رَجُلٍ مِنْ مَدِينَةٍ أَوْ كَرِهَ جَمْعُ رَجُلٍ مِنْ مَدِينَةٍ
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔

أَوْ كَرِهَ جَمْعُ رَجُلٍ مِنْ مَدِينَةٍ أَوْ كَرِهَ جَمْعُ رَجُلٍ مِنْ مَدِينَةٍ
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔

اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔
 اگر کسی نے کسی مسلمان کو قتل کر دیا جس کا کوئی دین کا پتہ نہ ہو تو اس کا قتل گناہ ہے جس سے پچھتاوا نہیں آتا۔

وعدہ کرنا چاہتا تھا کہ قریب کا، قہار ہوگا اور پھر شری سے اور کھلی ذی حق زمین تھا ایک جریب کا طرح ایک حد اور دوم ہے اور نہ کاری کی زمین میں ایک جریب کا طرح پانچ درہم ہے اور انکو اور پھر سے شخص اور سواہی والی زمین میں ایک جریب کا طرح دس درہم ہے اور اگر زمین معزہ کردہ عقد کی شخص سے ہو تو معصور کم کر دیا جائے خلاف زیادتی کے اور معراج کوں ہے مگر زمین پر پانی غائب ہو جائے یا پانی منتقل ہو جائے یا بھٹی کو کوئی امت بھی جائے اور اگر اس کا ایک اس کو پکار کر ہے اور مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان خراجی زمین خریدے سے تو خراج، نسب ہوگا اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں۔

عشری اور خراجی زمینوں کی تعیین

رض الغرب وفضلہم اعلیٰ او فیج غنوا و فیج بین العالیین عشریہ۔ تمام سرزمین میں عرب عشری ہے عرب کی زمین سے عرب، مقام عرب سے یمن میں مہرہ کے آخری پتروں تک حوالہ ہے اور عرض میں مہرہ کے وسط میں سے حد شام تک۔ یہ عرب کی زمین کی پیداوار پر صرف عشر واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اور آپ رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی عرب کی زمین سے خراج طلب کیا ہو۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ عرب کے حق میں اور سوائے اسلام و اقل کے سوا کوئی امت نہیں ان کے اشخاص پر جزیہ عائد نہیں ہوتا اس لئے ان کی زمینوں پر بھی خراج عائد نہ ہوگا اس لئے کہ زمین کا طرح قومی کے خراج کی طرح ہوتا ہے تو ان میں سے جو مسلمان ہو گئے ان کی زمین عشری بن کر ان کے قبضہ میں رہ گئی۔ اور ہر وہ زمین جس کے باشندے اسلام سے آئیں یا سے فوت سے فتح کیا جائے اور وہاں میں تقسیم کر دی جائے تو یہ عشری نہیں ہوگی کیونکہ اس میں ضابطہ یہ ہے کہ ابتداً نصیبان پر خراج مقرر نہیں ہوتا اس کی زمین کا اصل و کفیدہ عشر ہے خراج کاروں کے ساتھ نہیں ہے اور عشر بشر و عہدہ پر مقرر ہوتا ہے اس لئے کیا اس میں مہادت کے نسخے پڑے جاتے ہیں۔

والشہادۃ فی الجحیم غنوا و فیج غنوا و فیج بین العالیین۔ اور سواہی کی زمین عرب کی ہے اور عربیہ سے عقد عہدہ ان تک عرضہ عرض میں حبشہ سے اقل سے غلط سے کہا ہے عہدہ ان تک سے کیونکہ جب حضرت عمرؓ نے سواہی کو فتح کیا تو نصرات سے راضی ہو ہوئی شہ اس سر زمین پر خراج عائد کیا گیا، اور ہر وہ زمین جو وقت اصعب سے فتح کی جائے یا کسی دن سے کسی کی ملکیت اس پر برقرار ہوگی جائے یا سواہیوں سے صلح کر لی جائے تو وہ زمین عربی ہوگی۔ کیونکہ اللہ کا حکم فتح میں خراج ہی زہد و مناسب ہے۔

ولو اتفقوا فیما ہذا فیقولہ و البصیرۃ۔ جس سرزمین کو زہدہ کیا یعنی غیر سرزمین کو سرزمین کو زہدہ یا لیا نہیں اگر وہاں خراجی زمین کے شخص ہے تو یہ عربی ہوگی اگر عشری زمین کے قرب و جوار میں ہے تو یہ عشری ہوگی کیونکہ کسی چیز کے قرب و جوار پر وہی قسم ہوتا ہے جو اس چیز پر ہوتا ہے جیسے گھر کے آس پاس کی جگہ گھر کا قسم رکھتی ہے حتیٰ کہ گھر کے مالک کیسے لڑا وادار سے نظم حاصل کرنا چاہتا ہو اور پھر کسی ساری میں عشری ہے اور قریب کا تقاسم تھا کہ مصری کی زمینیں خراجی تھیں کیونکہ وہ خراجی علاقہ کی اراضی ہیں مگر حضرت محمدؐ کے لئے یہ پختہ عشری کا تھا اس کے اجماع کے باعث یا اس ترک کر دیا گیا۔

اور خراج حبیب صلح شروع ہوا۔ ریزہم وہی حروب الزحفیہ خمسۃ درہم وہی بحرہب الکفر
و استعمل المتصل عشرۃ درہم۔ جس میں پانی پہنچا اور درخت کے قائل سواہر پر ایک قلعہ بنائی یعنی ایک
صبر اور ایک درہم ہے۔ اس حروب ریزہم پر پانی، ریزہم میں سے ہر ایک کھیر لکڑی اور ہر دو درہم لکڑی وغیرہ میں ۱۰ ہر حبیب
انگور پر جو متصل ہو اس کی طرح ہر حبیب ریزہم پر جو متصل ہو لکڑی میں کوئی قیمت نہ ہو اس درہم میں حضرت فرمے اسی
طرح شوق کے کیونکہ خلف اقسام کی پیدا کی غلبہ اشتیاق بھی متفاوت ہوتی ہے اور حبیب کی پیدا اور محنت اور خرابی
بڑا ہوتے ہیں اور سرمایہ کی مختلف بین ہوتی ہے اور انگوڑ پر حبیب سے کم محنت صرف ہوتی ہے خصوصیت بھی محنت و
خرابیات کے تفاوت دے سے متفاوت ہوجاتے ہیں ۱۱، ۱۲، انگوڑ میں سب سے زیادہ لگان مقرر کیا گیا ہے۔

حبیب کی مقدار

ماخذ ہائی ماخذ زراعت کا ہے اور اس سے مراد یہاں زراعت مساحت ہے جو تقریباً اٹھارہ (۸) (دو چوتھ) اکا ہوتا ہے تو اس
حساب سے حبیب کا کل (تقریباً ۹۰۰) مربع زمین ہے اور اس کے حساب سے قصبہ (۳۰) بنتے ہیں
وہاں لکھ نسطی و طوف بعض بیروانیہ زراعت۔ زمین میں حصوں کی مقرر مقدار رکھے کی محنت۔ ہوتی حبیب
زمین کی قیمت یہ ۱۰ اس کے مطابق اس پر ۱۰ لگان لکھا جائے گا ہر حبیب کی جہ ۱۰ لگان ہو جائے تو خرچ بھی کم ہو جائے گا اور اگر جہ ۱۰
بڑھ جائے تو زراعت زیادہ لگان ہو جائے گا جس سے محنت ثابت ہے۔ ہر حبیب میں زمین کی قیمت ۱۰ چاہے کی جہ کی لگانوں
میں خرچ میں اضافہ نہ کیا۔

ولا خرچ۔ غلب علی اربعۃ النصاراء لقطع او حساب الزرع ۱۱۔ اگر خرچ زمین پر پانی چھ کے دیان
کا حملہ تھا، وہاں ۱۰ لگان ہوتے ہیں اور زراعت ہو جائے تو اس پر خرچ ہوگا لیکن اس کا حساب زراعت کی ۱۰ ہر خرچ
و حبیب ہوتا ہے رعیت سے ملے حاصل کرنا لیکن نہ ہر خرچ بھی وہ حبیب نہیں ہوگا۔

و ان حصصہ صا حبہا او نسیم او اشتری مستقیم او طری خرچ بہ حبیب۔ گزشتہ کا، ایک اسے معطل چھوڑ دے تو
اس پر خرچ حبیب ہر سال سترہ میں اصل یہ ہے کہ خرچ میں جتنی نمو کا اعتبار ہے اور خرچ میں نقدی ہوگا تو ایک حبیب قابل
رہے، لیکن خود وہاں چھوڑے اور بگیتی نہ کرے تو عشر زمین میں ہوگا لیکن خرچ نہ ہوگا اس سے زمین میں صاحبیت سوجاگی
اور مال و رعیت اس کے ہاں نہ رہے اس کے ساتھ ۱۰ ہر حبیب میں مال و جہ سے اصل خرچ میں سے کوئی نام لے
۱۰ یا کوئی مستحق ثمرانی میں خریدے تو وہ مال سے لگی خرچ ہی کیا جائے گی کیونکہ خرچ میں منصف اور رعیت میں تو
مستحق ہیں، لہذا یہ رعیت کے ہر چاہتہ و سلطان خرچ میں لگانا چاہتا تھا۔

ولا لکسر بھی خرچ اس حصہ میں۔ زمین میں پیداوار میں عشر نہیں ہوتا، خرچ ہی کیا جائے، اور مثلاً

مجہد کہ چاہیے تو ممکن ہے کہ جر کرنے سے وہ مسلمان ہو جائے تو لا کا اس کے اسلام کی وجہ سے مسلسل شمار ہوگا اور اصرار یہ ضرورت ہے کہ اسلام کے بارے میں جبر نہیں کیا جائے اور لا کا اس کے تابع ہو تو وہ ہمیشہ کپٹنے کا اثر رہے گا اس لئے اس صورت میں اس کا وہاب کے تابع ہونا اس کے تابع ہونے سے بڑھ کر اس کے ایمان کی توقع ہے اور جب سے اس کے تابع قرار دینا صحیح نہ ہو وہ اس کا وارث نہ ہو گا اس لئے کہ مرتد مرتد کا وارث نہیں ہوتا۔

وَلَوْ مُسْلِمًا زَوْجَةً لَأُنْكَرَ عَلَى الزَّوْجَةِ أَنْ تَلْحَقَ بِذَلِكَ الْحَرْبِ : اگر وہ بیوی مسلمان تھی تو اسے اپنے مرتد ہونے کی حالت میں حرمی اور اصرار کا وارث نہیں ہوتا۔ یہ بچہ اس کا وارث ہو جائیگا کیونکہ اب یہ بچہ اپنی مسلمان ام کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائیگا اور مسلمان مرتد کا اس کی حالت میں اسلام کی کئی کا وارث نہیں ہے۔

وَأَنْ تَلْحَقَ الشَّرِيعَةُ بِمَا يَلِيهِ فَظَهَرَ عَلَيْهِ فَهُوَ فِئَةٌ فَإِنْ رَجَعَ وَخَلَعَ بِغَيْرِهِ وَظَهَرَ عَلَيْهِ فَهُوَ زَوْجٌ : اگر وہ مرتد مسیح تھی تو اس کے اصرار میں چاہا جائے پھر مسلمان اور اس کا وارث ہو جائیگا مسلمانوں کیلئے مگر شریعت ہوگی کہ اس میں وراثت کا جواز نہیں ہوگا اور اگر وہ مرتد عیسائی عیسائی کے وارث نہیں ہے بلکہ اس کے ہر مسلمانوں کو اس پر ظہر حاصل ہو جائے گا۔ دوسرے غاصبین میں تقسیم کرنے سے پہلے وراثت میں اس کے وارث نہیں ہوں گے کیونکہ غاصبین نے جب اس کے اصرار میں مل جائے گا تو اسے گرد و ورثین محروم رکھ کر ان کے ہاتھ اس لئے دوسروں پر نکال دیا ہوگا۔

وَأَنْ تَلْحَقَ قَطْعِيَّتُهُ بِتَبَوُّهِ لَا يَبْدُو فَكُنَّا بِهَذَا تَسْلِيمًا فَالْمُكْتَنِبَةُ وَالْأَوْلَادُ لِعَوْرَتِهِ : اگر مرتد اور اصرار سے لائق ہو گیا اور دارالاسلام میں اس کا کلام تھا اس کا فیصلہ پہلے کے حق میں کر دیا گیا اور پہلے سے اسے مکاتبہ بنادوست ہوا ہے اس لئے کہ بیٹا اب کا ۱۲ گیا تو بدلہ نکالتا اور اولاد کا حلقہ وہ مرتد ہو گا جو مسلمان ہو کر آگیا ہے کیونکہ مکاتبہ بنادوست ہوا ہے اس لئے کہ بیٹا اب کا قائم مقام ہے اب جب وہ مسلمان ہو کر واپس آگیا تو بیٹا اب کی جانب سے ہو کر مکمل کے ہو گیا اور بدلہ نکالتا اسی کو ملے گا اور اس کی جانب سے نہ کر دیا جائے ہوگی بنادوست اولاد کا بھی مالک ہوگا۔

فَإِنْ قُتِلَ شَرِيعَةً زَجَلًا خَطًا وَتَلْحَقَ أَوْ قُتِلَ فَالْذِيَّةُ لِيْ كَسْبِ الْإِسْلَامِ وَلَوْ أُوْلَتْ بَعْدَ الْقَطْعِ خُتْمًا وَ كَاتِبًا بَعْدَ أَوْ تَلْحَقَ وَبَعْدَ مُسْلِمًا قَمَاتٍ مِنْ حُجْمِ الْقَاتِلِ بَعَثَ الذَّيْفَ لِيْ عَلَيْهِ لَوْ زَوَّجَهُ وَإِنْ لَمْ يَلْحَقْ وَأَسْلَمَ رَدَّتْ حُجْمِ التَّبَوُّنِ لَوْ أُوْلَتْ مُكَاتِبٌ وَتَلْحَقَ وَبَعْدَ بَعَالِهِ وَلَقِيلَ فَمُكْتَنِبَةٌ لِعَوْرَتِهِ وَمَا تَقْبَلُ لَوْ زَوَّجَهُ وَلَوْ أُوْلَتْ الزَّوْجَانِ رَجَعَتْ لَوْ لَدَتْ وَوَبَدَتْ لَهُ زَوْجٌ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَالْأَوْلَادُ لِيْ وَتَجَزَتْ الْأَوْلَادُ عَلَى الْإِسْلَامِ لَا زَوْجٌ وَزَوْجَتُهُ النَّصِيبُ الْقَاتِلِ صَحِيحٌ كَمَا سَلَّاهُ وَتَجَزَتْ عَلَيْهِ وَلَا يَنْفَلُ.

ترجمہ: اگر مرتد عیسائی کو قتل کر کے اصرار میں چلا جائے اور اس سے خود بیت اسلامی نکالیے تو اس کا وارث نہ ہوگا بلکہ اس کے ہر مرتد

ہو گیا اور اس کی وجہ سے عیسائی اصرار میں چلا گیا اور مسلمان ہو کر آگیا پھر اس کی وجہ سے عیسائی کو قتل کر دیا جائے تو اس کے وارث نہیں

[illegible]

خبر قوم مسنون عن ضاعة الإمام وقيل على بني دهاشم ليروا حفس ليهيهم وبدأ بفنائهم.

مسلمانوں کی کوئی حجت، امام کی طاعت نہ ملے، کسی حدائق پر ماسب نہ ملے تو امام انہیں حجت کی طرف بلائے۔

دوسرے کے شہادت رائے! ایک طرف ملے جس طرح کہ ہے، پیچھے حرور دوسرے ایسے ہی کیا تھے یہ تکہ جس نے

کہ امام تعظیم سے تھے کار و بار و بعد ہوا ہے لہذا رکعت سے بعد و کرے جب تک پہنچے ہیں، بلکہ یہ رہا مرعوب و

شک و اندہ کر کے لیکن باغی رہا کار و بار و یہی صورت میں اپنا حاکم کر میں تو ماضی سے جہان کی ابتداء کر سکتا ہے۔

بیمیں کی مددگار جماعت ہوتو ان کے زخمیوں کو قتل کی جائے

[illegible]

اِس مضمون سے متعلقہ احادیث و روایات پر مبنی ایک جامع مضمون ہے۔ اور اس کے چھوٹے

ہے تو فلاح پر کچھ نہیں ہوگا کیونکہ پونجی کے اسامہ برحق کی روایت ان سے منقطع تھی۔

اور ان علوہ علی مصر فتن مصریٰ متنفذ فظہر علی الہدیٰ فتن و... ہاں کسی شہر پر قبضہ کر لیں، وہ شہر میں
میں سے کوئی شہری دوسرے شہری کو، اس سے بھر دے شہر فتح ہو تو شہری قاتل کی منتقلی سے قتل میں مارا جائے گا یہ نظم اس صورت
میں ہے جبکہ اس شہر میں بیچوں کے ہاں چار دروازے تھے وہ ایسی صورت میں اس شہر سے، ہر وقت کی روایت متعلقہ میں ہونی
اس نے دکھا دیا ہے۔

وَقَالَ اللَّهُ نَبِيٍّ ذِي هَيْبَةٍ شِدْءٍ رَجِيمٍ ۖ

ورثہ پاسے کی قربت رکھتے تھے جن میں سے ایک ہارشاوا کا فرہار اور دوسری ناس تو اور دوسری ناسی اور کاوس سے باقی کو باورنی نے عارض توکل را اور یہ کہ میں اس قتل میں حق پر ہوں تو وہ اس مقتول کا ورثہ ہوگا جس میں قتل کے باعث دوسرے کے عوارض نہیں اگر باقی سمجھ کہ میں نے حق ان قتل میں ہے تو سے ترکہ کس سے گا۔ یہ طریق کا نہ سب سے ہوں نام ابو یوسف اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ باقی فرہار پر ہارشاوا ورثہ نہ ہوگا اگرچہ اپنے برحق ہوئے کا دعویٰ کرے یا خود باطل پر ہونے کا اقرار کرے کیونکہ تا قبل کا سہریغ عارض میں تو معتبر ہے وراثت کے امتحان کے مسئلہ میں معتبر نہیں ہو سکتی اس لئے میراث سے مطلقاً محروم ہوگا کیونکہ اس کے جائز قتل کیا ہے اور طریقہ فرماتے ہیں کہ جس طرح بصر ورت دلہن میں معتبر ہے اسی طرح حرمان وراثت کو دور کرے جس کی اس کے صہاریہ ورت ہے کیونکہ سبب وراثت یعنی قربت تو موجود ہے۔

باغبون اور دوا کو دل کو تھپتھپاتا کر دے ہے

و تکرہ یبغی السلاج من الغسل لبعثت وین لم یفکر ما یفعلہ لا اور معبدوں کے ہاتھ فرود دہلی ہوں ڈاکوؤں معجب ہوں کا بچہ نکروہ ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ حریدر معبدوں میں سے ہے تو اس وقت میں سے ہاتھ بچہ نکروہ نہیں اور دوسرے اسباب حسرت سے و کتبہ کے کا بھی یہی قسم ہے میں جن سواد سے اس کا پایا ہے شالو ہار فرہار اس کا بچہ نکروہ نہیں جس کی نظیر یہو صاحب سے وراثت میں سے ان کی طرح تو نکروہ ہے لیکن اس لکڑی کی نکروہ نہیں جس سے اس کا ہوا و صاحب سے جاتے ہیں اسی بناء پر فقور کے حیرانی سے تو جائز ہے اگر عمر کی بچہ نکروہ۔

کتاب النقیط

گرے پڑے بچہ کا بیان

أدب الکلیف و رخصت ابن عساف لطیف و هو خرو و نفقه فی تبت احباب کلایه و جانیه ولا یأخذه منه أحد و یفیت نسبه من و احب من النبی زین و صفت أحدهما علامه به فهو خلی بد و من یأمنی و یخبر نسبه ان لم یکن فی مکتب أهل الذمہ و من غلبه و هو خرو لا یورث ولا یتجوز و یجوز لغيره فان فیه و لا یصح لیسلم یقبط علیه یکنای و یمنع و یجوز ان یسلط فی جوفه یقبط یتنه

ترجمہ کنایہ کو کاہنا مستحب ہے اور ضروری ہے کہ یہاں اس نے ۱۴۴۵ھ اور ۱۴۴۶ھ اور دوا کا داس کا طریق یہ اس سال سے ہوگا کہ اس کی میراث اور جانیہ اور بچہ نکروہ ہے۔ ۱۴۴۷ھ سے کوئی نہ دے اس کا نسب ایک شخص سے بھی ثابت ہو جائیگا اور وہ سے بھی اور اگر کوئی اس کی خصوصیات علامت سے دوا اس کا زیادہ مستحق ہے ورنہ سے بھی اور بچہ مسلمان ہوگا اگر دوسروں کے حملہ میں نہ ہو ورنہ غلام سے بھی۔ ۱۴۴۸ھ اور دوا کا اس کا عقد عین حایا یا سکر نکروہ کے ساتھ اور اس کے ساتھ اب سے تو وہ ان کا ہے اچھے دے کیونکہ اس کا ثبات کرنا

ساتھ مار کر دیا ہے دی تاشی نہ جنت سے اس سال اس بچہ پر خرچ کرے کیونکہ اس مال کا بونہ دوسرا لک وکانہ نہیں۔

فَلِهَذَا لَا يَجْعَلُ لِلْمُتَلَقِّ غَنَةً يَكْفِي وَتَمِيعٌ وَإِحْدَادٌ وَيُسْتَعْنَى فِي جَزْفِهِ وَيَقْبَلُ جَسَدٌ۔ اور مطلق کیلئے یہ نہ کر
 نہیں کہ وہ اس بچہ کا کالج کرے اس کی کوئی چیز فروخت کر دے یا اس لقطہ کو سرحدی دل زمت پر گادے کیونکہ ان تصرفات
 کیلئے دلی کا ہونا ضروری ہے اور دلی بنے کیلئے سبب ہوتا ہے قرعہ ریشہ رانی کا ہونا۔ دوما لک ہونا اور حکومت کا ہونا اور اس کے حق
 میں ان میں سے کوئی ایک بات بھی نہ کرے۔

وَيُسْتَعْنَى فِي جَزْفِهِ وَيَقْبَلُ جَسَدٌ۔ مطلقہ اس بات کا اختیار ہے کہ اس لقطہ کو پیش اور پھر کیلئے میں لگا دے کیونکہ یہ بات تو
 اس بچہ کی بہتری اور شغل میں حفاظت کی قسموں میں سے ہے اس کیلئے یہ بھی جائز ہے کہ قید کے نام پر آئے ہوئے بہ کے مال
 پر تصرف کر لے کیونکہ یہ کرنے میں بچہ کا سرسٹ ہے اسی لئے بچہ خود بھی جبرئیلہ مکمل ہوئی کا، تک ہوا ہے مال پر تصرف کر سکتا ہے

کتاب اللقطۃ

گری پڑی چیز کا بیان

لِقْطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ أَمَانَةٌ بِنِ احْدَهَا تَبْرَأُهَا عَلٰی ذَنْبِهَا وَاسْتَهْوَتْ اِلٰی اَنْ عَلَيْهِ اَنْ رَزَقَهَا لَا
 تَحْتَاطُّهَا ثُمَّ تَصْلُقُ اَنْ عَمَّا رَزَقَهَا تَقْدُهُ اَوْ صَمْتُ الْمُنْقَلَبِ وَصَحَّ الْبَطْلُ الْبَهْمِيْنَ وَهُوَ مُشْرَعٌ اِلٰی
 الْاِنْفَاقِ عَلٰی لُبِّيْطٍ وَالْبُعْطِ وَبَدَنِ الْقَدَّاسِ يَكُونُ دِيْنًا لَوْ كَانَ لَهَا نَعْمٌ اَجْرُهَا وَانْفَقَ عَلَيْهِ مِنْ
 اَجْرِهَا وَلَا يَأْخُذُهَا مِنْهَا مِنْ ذَنْبِهَا حَتّٰى يَأْخُذَ الْمُعْمُولُ بِتَلْعِهَا اِلٰی مُدْعِيَّتِهَا بِمَا تَبَيَّنَ مِنْ
 تَحْلَاسِهَا حَتّٰى لَمْ يَلْعُ بِهَا خَيْرٌ وَيَتَقَبَّلُ بِهَا لَوْ فَخِيرًا وَاِلَّا تَصْلُقُ عَلٰی اُجْنَبِيٍّ وَصَحَّ عَلٰی اَهْوَا
 تَرَوْا وَتَجِدُوْا وَبَدَلُوْا لَوْ لَقَرْنَا

ترجمہ: حِل وحرم کی ہر ایک چیز امانت ہے اگر اس کو مال کے ہاں ہوا ہے کیسے ہے، غدا ہو، دو گنا ہو، ہر ایک دو اعلان کرتا ہے
 یہاں تک کہ غالب گمان ہو جائے کہ یہ مال کا، لک خال کرنا ہوگا پھر اس کو صدقہ کر دے پھر گراں کا مالک آجائے تو چاہے اس کو
 مال، اسے اور اسے تو امانت دے اسے کو خالص کر دے، چاہے کو بڑا بیگنی ہے اور اچھا اور مطلقہ خرچ کر لے جس طرح اسے دے گا اور
 اسی کے منہ سے مال کے اور اسے ہوگا اور اس سے کوئی منع ہو سکتا ہو مطلقہ امانت پر آجائے اور امانت سے اس پر خرچ کرنا ہے
 اور نہ وصیت کرے اس میں کوئی لک سے، یہ سب ہے یہاں تک کہ خرچہ ہوں کہ بے ادبوں کی ہوشی کر دے اور اپنے کے پیر
 دے جس کو وہ لک نہ دے اور یا جو لکے مگر جبرئیل اور اس سے جو لک لکے کو خرچ کر دے، اس کی کو خیر نہ کرے۔ اور اپنے والدین
 اور بیوی بچے پر بھی صدقہ کر سکتا ہے اگر وہ لک لکوں۔

لِقْطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ أَمَانَةٌ بِنِ احْدَهَا تَبْرَأُهَا عَلٰی ذَنْبِهَا وَاسْتَهْوَتْ اِلٰی اَنْ عَلَيْهِ اَنْ رَزَقَهَا لَا

ترجمہ: حِل وحرم کی ہر ایک چیز امانت ہے اگر اس کو مال کے ہاں ہوا ہے کیسے ہے، غدا ہو، دو گنا ہو، ہر ایک دو اعلان کرتا ہے

قریباً بھاگے ہوئے غلام کا پکڑ لینا مستحب ہے، اگر اس پر قدرت ہو اور جو اس کو مرمت دہیں گے اس کیلئے چاہیں وہ ہم ہیں، اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو، اور وہ غلام کو اس سے کم کا صلہ دے دہیں گے تو اسی حساب سے پانچا سو مدد عام وہ خاص غلام کے محل میں ہو، اگر وہ انہیں لانے والے کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ اس شخص ہوگا کہ وہ گھارے لائے کہ میں نے اس کو پکڑا ہے اس کو دہیں گے وہ اس دور میں کی اجرت مرتبہ پر ہے اور بھاگے ہوئے غلام کے قطع کا حکم غلام کی طرح ہے۔

أَخْبَدَ أَحَبُّ إِلَى عَيْنِي: طالع وہ غلام ہے جو یہ امر ہوا اپنے مالک کی گھر کا راستہ بھول جائے اور آجی وہ غلام ہے جو اپنے مالک سے بھید وار ہو، بھاگ جائے ایسے غلام کو اس شخص کیلئے پکڑ لینا مستحب ہے جو اس کو پکڑ کر کھلے پر قادر ہو کہ اس سے عدم کے سولی کے حق کو بردہ اور محفوظ رکھنا ہو اسے کیونکہ مولیٰ ایک حد تک اس غلام سے عذر ہو چکا ہے، گریا اس کیلئے غلام مرچا ہے۔

وَمَنْ زَلَّ جَنْ مَلْئِكَةٍ سَلَفٍ وَهُوَ مَسْبُورٌ فَلَمَّا تَمَّ لَهَا أَنْ يَتَوَلَّى جَنْ مَلْئِكَةٍ سَلَفٍ وَتَمَّ لَهَا أَنْ يَتَوَلَّى جَنْ مَلْئِكَةٍ سَلَفٍ: یہاں سے کہ غلام کو کسی دین یا تھن دن سے زائد کی مسافت سے آقا کے پاس لانے والے کا محض چارہ دم ہے، اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور اگر اس سے کم لاوے غلام کو لایا گیا تو اس حساب سے معاوضہ دیا جائیگا، ام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی بھاگے ہوئے غلام کو دین یا تو سال یعنی پچھلے ہوئے غلام کی طرح اس کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائیگا، جرح اور احسان سے ہیں، اگر آقا شرط لگا دے تو محض دین چاہیگا اور دینی دلیل یہ ہے کہ جو یہ معاوضہ میں تو سب ضرورت صحابہ کرام کا ہمارے ہے لیکن مقدمہ میں فرق ہے بعض کے نزدیک چالیس اور ہم اور بعض کے ہاں اس سے کم دینا لازم ہیں۔

دربارہ اور مالک اس حکم میں غلام کے ہیں

وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ: یہاں سے کہ غلام کو کسی دین یا تھن دن سے زائد کی مسافت سے آقا کے پاس لانے والے کا محض چارہ دم ہے، اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور اگر اس سے کم لاوے غلام کو لایا گیا تو اس حساب سے معاوضہ دیا جائیگا، ام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی بھاگے ہوئے غلام کو دین یا تو سال یعنی پچھلے ہوئے غلام کی طرح اس کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائیگا، جرح اور احسان سے ہیں، اگر آقا شرط لگا دے تو محض دین چاہیگا اور دینی دلیل یہ ہے کہ جو یہ معاوضہ میں تو سب ضرورت صحابہ کرام کا ہمارے ہے لیکن مقدمہ میں فرق ہے بعض کے نزدیک چالیس اور ہم اور بعض کے ہاں اس سے کم دینا لازم ہیں۔

وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ وَالْمُسْتَبْرَأُ: یہاں سے کہ غلام کو کسی دین یا تھن دن سے زائد کی مسافت سے آقا کے پاس لانے والے کا محض چارہ دم ہے، اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور اگر اس سے کم لاوے غلام کو لایا گیا تو اس حساب سے معاوضہ دیا جائیگا، ام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی بھاگے ہوئے غلام کو دین یا تو سال یعنی پچھلے ہوئے غلام کی طرح اس کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائیگا، جرح اور احسان سے ہیں، اگر آقا شرط لگا دے تو محض دین چاہیگا اور دینی دلیل یہ ہے کہ جو یہ معاوضہ میں تو سب ضرورت صحابہ کرام کا ہمارے ہے لیکن مقدمہ میں فرق ہے بعض کے نزدیک چالیس اور ہم اور بعض کے ہاں اس سے کم دینا لازم ہیں۔

کتاب الشریکۃ

شرکت کا بیان

لشَرِكَةُ امْنَك اَنْ يَمْلِكَ اَنْفَسَ عَيْنٍ يَدًا اَوْ يَهْوَاً وَكُنْ اُخْبَتِي فِي لِسَطِ سَاحِبِهِ وَشَرِكَةُ بَعْدِ
اَنْ يَصُولَ اُخْبَتِي سَاحِبُ كَتَبٍ هِيَ كَتَبٌ وَبِضْعُ الْاَعْمَرُ وَهِيَ مَعْدُودَةٌ اَنْ تَتَّصِفَ وَكَامَةٌ وَتَعَالَاةٌ وَ
نَسْرِبٌ سَدًا وَنَصْرُكٌ وَنَهْدَاةٌ لَا يَصْغِي مِنْ شَرِّ وَعَنْدَ وَصِيٍّ وَبَالِغٍ وَفَسْلِبٍ وَكَافِرٍ وَمِنْ شَرِّهِ كُلِّ
يُغْنِي عَنْ شَرِّكَ لَاحِدٍ هَهُوَ وَتَوْبَتُهُمْ وَكُلُّ ذِي رِمٍّ اُحْدَعِيَا بِسَحْرَةٍ وَعَتِيبٍ وَكُتَابَةٍ لَرِمٍّ
لَا حَرَّ وَبِظُلٍّ يَرْوِيهِ لِأَحَدِهِمْ اَوْ رِبٍّ مِ بَصْعَةٍ فِيهِ لَشَرِكَةٌ لَا الْعَرَضِ

قریب اللہ شریک تین قسمیں میں شریک علی ہے کہ وہ مال کے پر کے طریقہ میں یا طریقہ میں یا مال و وجہ میں یا مال و وجہ میں
ہر ایک میں ۲۸ حصے ہوتے ہیں شریک اللہ ہے کہ آئینہ مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک
کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک
تین حصے میں ہوتا ہے۔ مال و چیز میں شریک کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک
کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک
مال و چیز میں شریک کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک کی صورت میں مال کو مال کے حصے میں سے آئے۔ مال و چیز میں شریک

شَرِكَةُ امْنَك اَنْ يَمْلِكَ اَنْفَسَ عَيْنٍ يَدًا اَوْ يَهْوَاً وَكُنْ اُخْبَتِي فِي لِسَطِ سَاحِبِهِ وَشَرِكَةُ بَعْدِ
اَنْ يَصُولَ اُخْبَتِي سَاحِبُ كَتَبٍ هِيَ كَتَبٌ وَبِضْعُ الْاَعْمَرُ وَهِيَ مَعْدُودَةٌ اَنْ تَتَّصِفَ وَكَامَةٌ وَتَعَالَاةٌ وَ
نَسْرِبٌ سَدًا وَنَصْرُكٌ وَنَهْدَاةٌ لَا يَصْغِي مِنْ شَرِّ وَعَنْدَ وَصِيٍّ وَبَالِغٍ وَفَسْلِبٍ وَكَافِرٍ وَمِنْ شَرِّهِ كُلِّ
يُغْنِي عَنْ شَرِّكَ لَاحِدٍ هَهُوَ وَتَوْبَتُهُمْ وَكُلُّ ذِي رِمٍّ اُحْدَعِيَا بِسَحْرَةٍ وَعَتِيبٍ وَكُتَابَةٍ لَرِمٍّ
لَا حَرَّ وَبِظُلٍّ يَرْوِيهِ لِأَحَدِهِمْ اَوْ رِبٍّ مِ بَصْعَةٍ فِيهِ لَشَرِكَةٌ لَا الْعَرَضِ

وَبِشَرِكَةِ الْعَلَفِ اَنْ يَصُولَ اُخْبَتِي سَاحِبُ كَتَبٍ هِيَ كَتَبٌ وَبِضْعُ الْاَعْمَرُ وَهِيَ مَعْدُودَةٌ اَنْ تَتَّصِفَ وَكَامَةٌ وَتَعَالَاةٌ وَ
نَسْرِبٌ سَدًا وَنَصْرُكٌ وَنَهْدَاةٌ لَا يَصْغِي مِنْ شَرِّ وَعَنْدَ وَصِيٍّ وَبَالِغٍ وَفَسْلِبٍ وَكَافِرٍ وَمِنْ شَرِّهِ كُلِّ
يُغْنِي عَنْ شَرِّكَ لَاحِدٍ هَهُوَ وَتَوْبَتُهُمْ وَكُلُّ ذِي رِمٍّ اُحْدَعِيَا بِسَحْرَةٍ وَعَتِيبٍ وَكُتَابَةٍ لَرِمٍّ
لَا حَرَّ وَبِظُلٍّ يَرْوِيهِ لِأَحَدِهِمْ اَوْ رِبٍّ مِ بَصْعَةٍ فِيهِ لَشَرِكَةٌ لَا الْعَرَضِ

شرکت معاوضہ کا بیان

وَهِيَ مُعَارَضَةٌ اَنْ يَصُولَ اُخْبَتِي سَاحِبُ كَتَبٍ هِيَ كَتَبٌ وَبِضْعُ الْاَعْمَرُ وَهِيَ مَعْدُودَةٌ اَنْ تَتَّصِفَ وَكَامَةٌ وَتَعَالَاةٌ وَ
نَسْرِبٌ سَدًا وَنَصْرُكٌ وَنَهْدَاةٌ لَا يَصْغِي مِنْ شَرِّ وَعَنْدَ وَصِيٍّ وَبَالِغٍ وَفَسْلِبٍ وَكَافِرٍ وَمِنْ شَرِّهِ كُلِّ
يُغْنِي عَنْ شَرِّكَ لَاحِدٍ هَهُوَ وَتَوْبَتُهُمْ وَكُلُّ ذِي رِمٍّ اُحْدَعِيَا بِسَحْرَةٍ وَعَتِيبٍ وَكُتَابَةٍ لَرِمٍّ
لَا حَرَّ وَبِظُلٍّ يَرْوِيهِ لِأَحَدِهِمْ اَوْ رِبٍّ مِ بَصْعَةٍ فِيهِ لَشَرِكَةٌ لَا الْعَرَضِ

حوالہ کریں جو کچھ باقی بچے اس کو دونوں بائبل میں لیکن یہ خیر نسبت کا مہمان بننے کے مزدیکہ چاہتے ہیں۔

وَتَنْتَضِعْنَ الْوُكُلَ الَّذِيْنَ شَرَطَ مُنَاصِفَةُ الشَّعْرِىْ اَوْ مُتَالِفَاتُهَا لَوَالِئُخْ كَلْبِكْ فَنُظْلُ شَرْطُ الْفَضْلِ. اور شرکت
 وجود و کالت کو شامل ہونے سے لڑنے کے دوسرے پر کسی کو بھی تعریف کرنے کا حق نہیں رہتا سوائے ان دوسروں کے کہ یا تو اس کا
 ہونا مکمل ہو اور اس جگہ چونکہ الامت نہیں لہذا کالت ہی ہوگی اور اگر دونوں نے اس شرط پر معاہدہ کیا ہو کہ خریدی ہوئی چیز دونوں کے
 درمیان حصہ نصف ہوگی اس طرح حاصل شدہ نفع بھی نصف نفع ہوگا تو جائز نہ ہوگی اور اگر یہ شرط رکھی ہو کہ وہ چیز اس دونوں کے
 درمیان شصت اور ایک ٹکٹ کے حساب سے ہوتی تو نفع بھی اس طرف عین تہل کے حساب سے ہوگا تو شرکت اور عقد جائز ہوگی لیکن
 اس میں کسی دینی کی شرط باطل سے یعنی اگر یہ شرط مانگیں کہ خرید کردہ حق دونوں میں بے نصف ہوگی اور ایک کا نفع اس کی ملک کی
 ملکہ سے زیادہ ہوگا تو یہ شرط باطل ہوگی کیونکہ نفع بے ملک ہوا کرے تاہم غیر مضمون سے نفع حاصل کرنا لازم نہ ہے جو کہ درست
 نہیں جو شخص خبر کے حکم کے بغیر ہی کسی چیز کا مالک ہوتا ہے اس کو اس چیز کے مالک ہونے میں خرید کا نائب ہمارست کہیں۔

فَصُلِّ فِي الْبُشَيْرَةِ الْيَاسِيَّةِ

شماره ست فامده کاپی

وَلَا تَصْحَ شِرْكُهُ فِي حَيْطَبٍ وَاصْطَبَدَ وَاسْتَفَادَ وَالْكَسْبُ لِلْعَامِلِ وَعَلَيْهِ أَجْرُهُ عَلَى مَا يَلَاغِيهِ
وَالرَّيْحُ فِي الشَّرَكَةِ الْقَاسِمَةِ بِقَدْرِ الْمَنَافِ وَإِنْ شَرَطَ الْفَضْلَ وَتَحْتَطَّلَ شِرْكُهُ بِمَنُوبٍ أَحَدِهِمَا
وَلَوْ تَوَكَّدَا لَهُ يَزْكُ مَا لَ الْآخِرُ لَوْنُ الْإِنِّ كُلُّ وَاقِعَةٍ مَعَهَا ضَمِيمًا وَلَوْ مُتَعَابَةً ضَمِيمُ الْثَانِي وَإِنْ أَتَى
أَحَدُ الْمُنْضَوِّضِينَ بِمَنْزِلٍ أَوْ أَتَى لِقَائِهِ لَمْ يَلَاغِيهِ.

قریب لکڑی چٹنے بھاڑ کرنے اور پانی بھرنے میں شرکت بھی ہیں ہے خدا کوئی کام کرنے والے کی ہوگی اور اس پر دوسرے کیلئے سربہ مزدوری کی ہوگی غرض کہ شریعت کا نامہ میں بقدر مال ہوتا ہے اگرچہ خدا کی شرفاء کسی بھی ہزار شرکت اصل ہو جاتی ہے کسی ایک کے مرنے سے اگرچہ چرچا ہوگا جو اس وقت تک نہیں جس کوئی ایک دوسرے کے مال کی کوئی اجازت کے بغیر نہ سے جس اگرچہ ہر ایک کے اپنی امتدادی اور دوسرے ایک ساتھ ادا کر دی ہو تو دوسرا سامن ہوں جسے ہر گز کہے بعد دیگرے ہوگی جو جانی سامن ہو گا اور اگر مٹا دے کسی شریعت کے باطنی خریدے کی اجازت دلی تاکہ عاقل سے دلی کرے اور اور اس سے خریدے کی خواہش خریدے والے کی ہوگی باطنی۔

وَلَا تَصْبِغْ شَرْكَاءَ فِي اسْتِطَابِ اسْطِطَابِ : ایندھن منع کرنے میں گھاس جمع کرنے اور پھار کرنے میں امور بان بچھنے میں شرکت کرنا یا کڑا نہیں دلوں میں سے جو شخص جس کا نور کو نکال کر سے گا یا جنگل سے جتنا بھی ایندھن نکالے وہ غیرہ نیکو دہی کا ہوگا اور دوسرے سچائی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ نفع صرف مال یا غل یا مٹھان سے ملتا ہے چنانچہ عرب الغاب مال کی وجہ سے قطعہ عربیہ ارضیا میں غل کی وجہ سے اور اسانہ جو کہ شکر و کو کام نکالتا ہے نصف دو سالانہ کے باعث

وَيُسَدُّ بَيْنَ غَلْبِهِ بِعَمَارَتِهِ بِمَا شَرِطَ وَلَوْ خَارَاقِعِمَارَتُهُ عَلَى مَنْ لَمْ يَسْكُنْ وَيَضْرِبَ لَقَضَاهُ إِلَى عَمَارَتِهِ إِنْ أَحْتَاجَ وَإِلَّا خِفَظَةً لِلْإِحْتِيَاجِ وَلَا يَفْسِدُهُ بَيْنَ مُسْتَعِجِلِي الْوَقْفِ وَإِنْ جُعِلَ الْوَالِيفُ غَلْمٌ لَوْ قُبِ لِلنَّفْسِ أَوْ جُعِلَ الْوِلَايَةُ إِلَيْهِ صَحٌّ وَبَنَزَعَ لَوْ خَانَهُ كَمَا لَوْ صَحَّ وَإِنْ شَرِطَ أَنْ لَا يَنْزِعَ.

ترجمہ: اور وقف کی بیخوار سے مہ کی مرست کی جائے بلا شرط بھی اور اگر موقوف مکان جو کہ اس کی مرست اس میں رہتے پر ہے اگر وہ انکار کرے یا عاجز ہو تو کاغذی مہ کی حاجت سے مرست کرے اور اس کا طبقہ مرست میں لگایا جائے اور ضرورت ہوا نہ ضرورت پہلے مکمل طور پر رکھا جائے اور مستحقین وقف کے درمیان تقسیم نہ کیا جائے اگر وہ وقف نے وقف کی بیخوار یا اس کی اولیت اپنے لئے کرنی تو دور سب ہے اور وہ وقف کو اس سے نکال رہا جائے اگر وہ غیبت کرے جیسے وہی آدمی جس نے نہ لکھ لائے کی شرط کر لی ہو۔

وَقَدْ أَجَبْنَا عَنْ تَقْلِيدِهِ بِمَعْنَى أَنْ يَبْلَا شَرْطَهُ : وقف کی آمدنی کو سب سے پہلے وقف کی مصلحتوں پر خرچ کرنا ضروری ہے مثلاً اگر کسی عورت اور اس کی بی بی کی مرمت اور اس کے دیگر فائز پر اخراجات میں خرچ کیا جائے خواہ وہ واقف نے اس کی شرط کی وجہ سے کی ہو کہ وقف انفرادی کی صورت میں مصلحت جاری ہے اور وقف اعلیٰ طریقے سے جاری رہتا ہے۔

فَلَوْ خَافُوا فُجْعَانًا لَفِي ظُلْمٍ عَلَىٰ ذَٰلِكَ الْمَشْكُونِ : اگر اتف مکان ہوتا تعمیر و مرمت اس میں رہنے والوں کی ذمہ دہی اگر وہ تعمیر و مرمت سے باز رہیں یا تعمیر نہ کرنے کا جواز ان کی قدرت نہ رکھتے ہوں تو قاضی اس مکان کو کراہنے پر یہ نہ گا اور اس کی مرمت حاصل کروا جرت کرے گا کیونکہ وقف کو باقی رہنا واجب ہے اور اتف البیہ مرمت کے باقی نہیں رہتا لہذا قاضی مجاہد کے ذریعہ وقف کو ان رکھنے میں سرفہ ملیے کہ وہ مستقام ہو جائے یہی غایب اور جانور کہ جب ان کا مالک ان پر خرچ نہ کرتے تو قاضی مجاہد مستند رہے سے ان پر خرچ کرتے گا۔

وقت کے لمحہ کو اس کی تعمیر میں خرچ کیا جائیگا

وَيَتَصَرَّفُ نَقْضًا إِلَى عَمَلِهِ إِنَّهُ أَعْتَابُ وَإِلَّا حِفْظًا لِإِلَاحِيَا جَزَا لَا يُقْبَلُ تَبَيَّنَ مُسْتَحَقُّي الْوَقْفِ :
 وقفہ کی عمارت اور سامان میں سے کچھ مستخدم ہو جائے تو وقف کے طلبہ کو قاضی اس کی تعمیر میں خرچ کرے گا اگر اس کی احتیاج ہو
 اور اگر اس کی ضرورت نہ ہو تو قاضی وقف کی تعمیر تک اس کو سمیٹال کر رکھے گا اور پھر اس پر خرچ کرے گا طلبہ کو سٹھکھیں وقف میں
 خرچ نہیں کیا جائیگا کیونکہ ایسا وقف کے منافع اور آمدنی میں سے ہیں وقف میں نہیں بلکہ وقف خاص اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔

تو اس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ تم کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کا موقع ملے اور تم کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کا موقع ملے اور تم کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کا موقع ملے۔

القیہ نہیں ہوگا اس وقت کو میر۔ قبضہ سے نکال کر اس پر کسی دوسرے شخص کو سولی بڑا دے حالانکہ اس وقت کر کے والے کی ظاہری حالت کی بنا پر اس وقت یہ اس کی طرف سے اطمینان نہ ہو تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کے قبضہ سے نکال کر کسی دوسرے کو سولی پر رکھ کر دے کیونکہ دقت کرنے والے کی یہ شرط شرعی حکم اور مصنف کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے۔

فصل

وَمَنْ نَسِيَ مُسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ غَنَةً حَتَّى يَغْرُزَ غُرًّا غَنٍ مِلْكِهِ بِطَرَفَيْهِ وَيَأْذَنَ بِالصَّلَاةِ فِيهِ وَإِذَا صَلَّى فِيهِ وَاجِدَ زَالَ مِلْكُهُ وَمَنْ جَعَلَ مُسْجِدًا لِنَحْوَةِ بَيْتِ ذَا أَوْ فَوْقَهُ ثَبَتَ وَجَعَلَ بَابَهُ إِلَى الظُّلُمِ وَالْغَزَلَةِ أَوْ اتَّخَذَ وَسْطَ دَارِهِ مُسْجِدًا وَآذَنَ لِلنَّاسِ بِالْخُورِ فَلَهُ بَيْعُهُ وَيُؤْزَرُ عَنْهُ وَمَنْ بَنَى مَسْجِدًا أَوْ عَسَا أَوْ دَسَا أَوْ مَقْبَرَةً لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ غَنَةً حَتَّى يَتَحَكَّمَ بِهِ حُكْمُهُ وَإِنْ جَعَلَ شَيْءًا مِنَ الظُّلُمِ مُسْجِدًا فَطُحَّ كَعُكْبِهِ.

ترجمہ: جس نے مسجد بن لی تو اس سے اس کی غنہ نہ نکلے ہوگی یہاں تک کہ اس کو راستہ کے ساتھ اپنی ملک سے یہ اکڑ۔ عمار نماز پڑھنے کیلئے اجازت دے دے پھر اس میں کسی کو ایک شخص بھی نہ پڑھ سکے تو اس کی ملکیت رائی ہوگی اور جو شخص مسجد بنائے جس کے پچھے مسجد نماز ہو یا اس کے اچھے بالا نماز ہو اور اس کو دروازہ راستے کی طرف کر کے اس کو کھلا کر دے یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائے تو اس میں تو گھر کو آنے کی اجازت دے دے تو وہ اس کو گھر و مسجد کر سکتا ہے اور وہ اس کے دار میں اس کے پورے شخص مسجد یا گھر کے پڑاؤ کیلئے کر لی جگہ یا آخر میں بنائے تو اس کی ملکیت رائی نہ ہوگی یہاں تک کہ حاکم اس کا حکم کرے ورنہ اگر کھلا راستہ مسجد بنادیا گیا تو درست ہے جسے اس کا حکم صحیح ہے۔

مسجد بنانے والے کی ملکیت کب زائل ہوگی

وَمَنْ نَسِيَ مُسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ غَنَةً حَتَّى يَغْرُزَ غُرًّا غَنٍ مِلْكِهِ بِطَرَفَيْهِ وَيَأْذَنَ بِالصَّلَاةِ فِيهِ وَإِذَا صَلَّى فِيهِ وَاجِدَ زَالَ مِلْكُهُ۔ اس بات پر توجہ دے کہ اگر کوئی شخص اپنی مکان یا اپنی زمین کو مسجد بنادے تو جائز ہے اور وقف کرنے والے کی ملکیت نکل جائیگی البتہ طریقہ کے ہاں اس کا راستہ علیحدہ کرنا ضروری ہے کہ اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دینا ضروری ہے اس میں نماز پڑھنا شرط ہے لہذا ایسا کرنے سے گھر کی ملکیت میں رجوع کر سکتا ہے کیونکہ طرفین کے سپرد کرنا ضروری ہے اور مسجد میں نماز پڑھنے سے پردہ کی ہوجاتی ہے جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ وقف اس کی ملکیت سے نفی نہیں کرتا ہے بلکہ ہائیکل کر مرنے اس کو مسجد بنادیا اور پھر اس کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک امتناعی کی طرح سپرد کرنا شرط نہیں ہے۔

وَمَنْ جَعَلَ مُسْجِدًا لِنَحْوَةِ بَيْتِ ذَا أَوْ فَوْقَهُ ثَبَتَ وَجَعَلَ بَابَهُ إِلَى الظُّلُمِ وَالْغَزَلَةِ أَوْ اتَّخَذَ وَسْطَ دَارِهِ

